

بیت المقدس

القاصی

فی المطلق

بیت المقدس  
کتابخانه

کتابخانه

کتابخانه  
کتابخانه

مع النظر الثاني والحواشي الجديدة على  
 على منهيات العلوم للفاضل العلامة  
 محمد عبيد الله الكندهاري الايوبي ١٤٢٤

كَيْفَ وَصَلَ إِلَيْكَ الْبَقْعُ  
 أَنْتَ رَحْمَنُ الْعَالَمِينَ

احمد الله القاضي لما جاء في انطباع هذا الكتاب الذي سلم لترك الملكات في



أَمِيرُ حَزْرَةِ كِتَابِ خَانِدَرِ

كَانَسِي رُودُ كَوْنُهُ





[illegible][illegible]



Handwritten marginal notes in Arabic script, likely commentary or additional text related to the main content.

Handwritten text in Arabic script, organized into columns. The text appears to be a religious or philosophical treatise, possibly a commentary on a specific text. The script is dense and fills most of the page area.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, continuing the commentary or providing additional context.

Handwritten marginal notes at the top of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes on the left side of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes on the right side of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes on the left side of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes on the right side of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes on the left side of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes on the right side of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes on the left side of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes on the right side of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes on the left side of the page, written in Arabic script.

Main body of handwritten text in Arabic script, organized into columns. The text appears to be a detailed commentary or a collection of related topics.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, written in Arabic script.



[illegible][illegible]





Handwritten marginal notes at the top of the page, including religious and administrative text.

Handwritten marginal notes on the left side of the page, continuing the religious discourse.

Handwritten marginal notes on the right side of the page, providing additional commentary.

Handwritten marginal notes on the left side of the page, below the main header.

Handwritten marginal notes on the right side of the page, below the main header.

Handwritten marginal notes on the left side of the page, below the main header.

Handwritten marginal notes on the right side of the page, below the main header.

Handwritten marginal notes on the left side of the page, below the main header.

Handwritten marginal notes on the right side of the page, below the main header.

Handwritten marginal notes on the left side of the page, below the main header.

Handwritten marginal notes on the right side of the page, below the main header.

Handwritten marginal notes on the left side of the page, below the main header.

Handwritten marginal notes on the right side of the page, below the main header.

Handwritten marginal notes on the left side of the page, below the main header.

Handwritten marginal notes on the right side of the page, below the main header.

Handwritten marginal notes on the left side of the page, below the main header.

Handwritten marginal notes on the right side of the page, below the main header.

Handwritten marginal notes on the left side of the page, below the main header.

Handwritten marginal notes on the right side of the page, below the main header.

Handwritten marginal notes on the left side of the page, below the main header.

Handwritten marginal notes on the right side of the page, below the main header.

Handwritten marginal notes on the left side of the page, below the main header.

Handwritten marginal notes on the right side of the page, below the main header.

Handwritten marginal notes on the left side of the page, below the main header.

Handwritten marginal notes on the right side of the page, below the main header.

Handwritten marginal notes on the left side of the page, below the main header.

Handwritten marginal notes on the right side of the page, below the main header.

Handwritten marginal notes on the left side of the page, below the main header.

Handwritten marginal notes on the right side of the page, below the main header.

Handwritten marginal notes at the top of the page, including religious and philosophical statements.

Handwritten marginal notes on the right side of the page, continuing the discourse.

Handwritten marginal notes on the left side of the page, providing commentary.

Handwritten marginal notes on the right side of the page, below the main text block.

Handwritten marginal notes on the left side of the page, below the main text block.

Handwritten marginal notes on the right side of the page, below the main text block.

Handwritten marginal notes on the left side of the page, below the main text block.

Handwritten marginal notes on the right side of the page, below the main text block.

Handwritten marginal notes on the left side of the page, below the main text block.

Handwritten marginal notes on the right side of the page, below the main text block.

مما حوت فيه الايام فربما يبعث البعض الى ان علمه تعالى بالاستخبار صور قاسية  
بذاته تعالى وبعض الآخر لما رواه استخار الكسبي ذاته تعالى بحسب الذات والصفات  
اعقدوا ان علمه تعالى بهما بصورة مجردة قاسية بذاته تعالى المشي الا فلا طورية

عنه قوله بعبور ان يقال مرادها الصور نفس تلك الاشياء باعتبار حضورها عند تمام اطلاق المصدر  
على الاشياء باعتبارها صوراً للشيء في الخارج كما ثبت من قوله تعالى لا اله الا هو اعلم ما يشاء  
ولا يعلم ما لا يشاء

Handwritten marginal notes on the right side of the page, below the main text block.

Handwritten marginal notes on the left side of the page, below the main text block.

Handwritten marginal notes on the left side of the page, providing commentary.



١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠  
 ٢٠١  
 ٢٠٢  
 ٢٠٣  
 ٢٠٤  
 ٢٠٥  
 ٢٠٦  
 ٢٠٧  
 ٢٠٨  
 ٢٠٩  
 ٢١٠  
 ٢١١  
 ٢١٢  
 ٢١٣  
 ٢١٤  
 ٢١٥  
 ٢١٦  
 ٢١٧  
 ٢١٨  
 ٢١٩  
 ٢٢٠  
 ٢٢١  
 ٢٢٢  
 ٢٢٣  
 ٢٢٤  
 ٢٢٥  
 ٢٢٦  
 ٢٢٧  
 ٢٢٨  
 ٢٢٩  
 ٢٣٠  
 ٢٣١  
 ٢٣٢  
 ٢٣٣  
 ٢٣٤  
 ٢٣٥  
 ٢٣٦  
 ٢٣٧  
 ٢٣٨  
 ٢٣٩  
 ٢٤٠  
 ٢٤١  
 ٢٤٢  
 ٢٤٣  
 ٢٤٤  
 ٢٤٥  
 ٢٤٦  
 ٢٤٧  
 ٢٤٨  
 ٢٤٩  
 ٢٥٠  
 ٢٥١  
 ٢٥٢  
 ٢٥٣  
 ٢٥٤  
 ٢٥٥  
 ٢٥٦  
 ٢٥٧  
 ٢٥٨  
 ٢٥٩  
 ٢٦٠  
 ٢٦١  
 ٢٦٢  
 ٢٦٣  
 ٢٦٤  
 ٢٦٥  
 ٢٦٦  
 ٢٦٧  
 ٢٦٨  
 ٢٦٩  
 ٢٧٠  
 ٢٧١  
 ٢٧٢  
 ٢٧٣  
 ٢٧٤  
 ٢٧٥  
 ٢٧٦  
 ٢٧٧  
 ٢٧٨  
 ٢٧٩  
 ٢٨٠  
 ٢٨١  
 ٢٨٢  
 ٢٨٣  
 ٢٨٤  
 ٢٨٥  
 ٢٨٦  
 ٢٨٧  
 ٢٨٨  
 ٢٨٩  
 ٢٩٠  
 ٢٩١  
 ٢٩٢  
 ٢٩٣  
 ٢٩٤  
 ٢٩٥  
 ٢٩٦  
 ٢٩٧  
 ٢٩٨  
 ٢٩٩  
 ٣٠٠  
 ٣٠١  
 ٣٠٢  
 ٣٠٣  
 ٣٠٤  
 ٣٠٥  
 ٣٠٦  
 ٣٠٧  
 ٣٠٨  
 ٣٠٩  
 ٣١٠  
 ٣١١  
 ٣١٢  
 ٣١٣  
 ٣١٤  
 ٣١٥  
 ٣١٦  
 ٣١٧  
 ٣١٨  
 ٣١٩  
 ٣٢٠  
 ٣٢١  
 ٣٢٢  
 ٣٢٣  
 ٣٢٤  
 ٣٢٥  
 ٣٢٦  
 ٣٢٧  
 ٣٢٨  
 ٣٢٩  
 ٣٣٠  
 ٣٣١  
 ٣٣٢  
 ٣٣٣  
 ٣٣٤  
 ٣٣٥  
 ٣٣٦  
 ٣٣٧  
 ٣٣٨  
 ٣٣٩  
 ٣٤٠  
 ٣٤١  
 ٣٤٢  
 ٣٤٣  
 ٣٤٤  
 ٣٤٥  
 ٣٤٦  
 ٣٤٧  
 ٣٤٨  
 ٣٤٩  
 ٣٥٠  
 ٣٥١  
 ٣٥٢  
 ٣٥٣  
 ٣٥٤  
 ٣٥٥  
 ٣٥٦  
 ٣٥٧  
 ٣٥٨  
 ٣٥٩  
 ٣٦٠  
 ٣٦١  
 ٣٦٢  
 ٣٦٣  
 ٣٦٤  
 ٣٦٥  
 ٣٦٦  
 ٣٦٧  
 ٣٦٨  
 ٣٦٩  
 ٣٧٠  
 ٣٧١  
 ٣٧٢  
 ٣٧٣  
 ٣٧٤  
 ٣٧٥  
 ٣٧٦  
 ٣٧٧  
 ٣٧٨  
 ٣٧٩  
 ٣٨٠  
 ٣٨١  
 ٣٨٢  
 ٣٨٣  
 ٣٨٤  
 ٣٨٥  
 ٣٨٦  
 ٣٨٧  
 ٣٨٨  
 ٣٨٩  
 ٣٩٠  
 ٣٩١  
 ٣٩٢  
 ٣٩٣  
 ٣٩٤  
 ٣٩٥  
 ٣٩٦  
 ٣٩٧  
 ٣٩٨  
 ٣٩٩  
 ٤٠٠  
 ٤٠١  
 ٤٠٢  
 ٤٠٣  
 ٤٠٤  
 ٤٠٥  
 ٤٠٦  
 ٤٠٧  
 ٤٠٨  
 ٤٠٩  
 ٤١٠  
 ٤١١  
 ٤١٢  
 ٤١٣  
 ٤١٤  
 ٤١٥  
 ٤١٦  
 ٤١٧  
 ٤١٨  
 ٤١٩  
 ٤٢٠  
 ٤٢١  
 ٤٢٢  
 ٤٢٣  
 ٤٢٤  
 ٤٢٥  
 ٤٢٦  
 ٤٢٧  
 ٤٢٨  
 ٤٢٩  
 ٤٣٠  
 ٤٣١  
 ٤٣٢  
 ٤٣٣  
 ٤٣٤  
 ٤٣٥  
 ٤٣٦  
 ٤٣٧  
 ٤٣٨  
 ٤٣٩  
 ٤٤٠  
 ٤٤١  
 ٤٤٢  
 ٤٤٣  
 ٤٤٤  
 ٤٤٥  
 ٤٤٦  
 ٤٤٧  
 ٤٤٨  
 ٤٤٩  
 ٤٥٠  
 ٤٥١  
 ٤٥٢  
 ٤٥٣  
 ٤٥٤  
 ٤٥٥  
 ٤٥٦  
 ٤٥٧  
 ٤٥٨  
 ٤٥٩  
 ٤٦٠  
 ٤٦١  
 ٤٦٢  
 ٤٦٣  
 ٤٦٤  
 ٤٦٥  
 ٤٦٦  
 ٤٦٧  
 ٤٦٨  
 ٤٦٩  
 ٤٧٠  
 ٤٧١

۱۰۰

[illegible]

کافی علیہ  
کافی علیہ

ركنه على من العالم  
 والشيخ وابي  
 الحسين روعيه  
 الحسين روعيه  
 الحسين روعيه  
 الحسين روعيه

بسم الله الرحمن الرحيم

فما صرنا من الكوار على

+ اقول سہی لکھی رہ  
میں ہوں

عن الوجود والعدم  
في الفكر والوجود





[illegible][illegible]

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

[illegible][illegible]

Handwritten text at the top of the page, likely a title or header, written in a cursive script.

Handwritten text in the upper section of the page, continuing the narrative or providing context.

Handwritten text in the middle section of the page, possibly a section header or a key point.

Handwritten text in the lower-middle section of the page, continuing the main body of the text.

Handwritten text in the lower section of the page, providing further details or conclusions.

Handwritten text in the lower section of the page, continuing the narrative.

Handwritten text in the lower section of the page, continuing the narrative.

Handwritten text in the lower section of the page, continuing the narrative.

Handwritten text in the lower section of the page, continuing the narrative.

Handwritten text at the bottom of the page, likely a footer or concluding remarks.

[illegible]

١٠  
 ١١  
 ١٢  
 ١٣  
 ١٤  
 ١٥  
 ١٦  
 ١٧  
 ١٨  
 ١٩  
 ٢٠  
 ٢١  
 ٢٢  
 ٢٣  
 ٢٤  
 ٢٥  
 ٢٦  
 ٢٧  
 ٢٨  
 ٢٩  
 ٣٠  
 ٣١  
 ٣٢  
 ٣٣  
 ٣٤  
 ٣٥  
 ٣٦  
 ٣٧  
 ٣٨  
 ٣٩  
 ٤٠  
 ٤١  
 ٤٢  
 ٤٣  
 ٤٤  
 ٤٥  
 ٤٦  
 ٤٧  
 ٤٨  
 ٤٩  
 ٥٠  
 ٥١  
 ٥٢  
 ٥٣  
 ٥٤  
 ٥٥  
 ٥٦  
 ٥٧  
 ٥٨  
 ٥٩  
 ٦٠  
 ٦١  
 ٦٢  
 ٦٣  
 ٦٤  
 ٦٥  
 ٦٦  
 ٦٧  
 ٦٨  
 ٦٩  
 ٧٠  
 ٧١  
 ٧٢  
 ٧٣  
 ٧٤  
 ٧٥  
 ٧٦  
 ٧٧  
 ٧٨  
 ٧٩  
 ٨٠  
 ٨١  
 ٨٢  
 ٨٣  
 ٨٤  
 ٨٥  
 ٨٦  
 ٨٧  
 ٨٨  
 ٨٩  
 ٩٠  
 ٩١  
 ٩٢  
 ٩٣  
 ٩٤  
 ٩٥  
 ٩٦  
 ٩٧  
 ٩٨  
 ٩٩  
 ١٠٠

لا يفتقر الى العقل والادب  
 ولا الى التواضع والاحسان  
 ولا الى التواضع والاحسان  
 ولا الى التواضع والاحسان

المعصوم "أن العبدية  
 تطلق على معينين  
 العبدية المطلقة  
 بمعنى أهل الأولى  
 بين الثقلين  
 هو الإنسان  
 وأهل المصالح على  
 أهل الإنسان  
 مطلقاً فالوجود  
 والادراك  
 لله

قنبر ۱۲  
 قنبر ۱۳  
 قنبر ۱۴  
 قنبر ۱۵  
 قنبر ۱۶  
 قنبر ۱۷  
 قنبر ۱۸  
 قنبر ۱۹  
 قنبر ۲۰  
 قنبر ۲۱  
 قنبر ۲۲  
 قنبر ۲۳  
 قنبر ۲۴  
 قنبر ۲۵  
 قنبر ۲۶  
 قنبر ۲۷  
 قنبر ۲۸  
 قنبر ۲۹  
 قنبر ۳۰  
 قنبر ۳۱  
 قنبر ۳۲  
 قنبر ۳۳  
 قنبر ۳۴  
 قنبر ۳۵  
 قنبر ۳۶  
 قنبر ۳۷  
 قنبر ۳۸  
 قنبر ۳۹  
 قنبر ۴۰  
 قنبر ۴۱  
 قنبر ۴۲  
 قنبر ۴۳  
 قنبر ۴۴  
 قنبر ۴۵  
 قنبر ۴۶  
 قنبر ۴۷  
 قنبر ۴۸  
 قنبر ۴۹  
 قنبر ۵۰  
 قنبر ۵۱  
 قنبر ۵۲  
 قنبر ۵۳  
 قنبر ۵۴  
 قنبر ۵۵  
 قنبر ۵۶  
 قنبر ۵۷  
 قنبر ۵۸  
 قنبر ۵۹  
 قنبر ۶۰  
 قنبر ۶۱  
 قنبر ۶۲  
 قنبر ۶۳  
 قنبر ۶۴  
 قنبر ۶۵  
 قنبر ۶۶  
 قنبر ۶۷  
 قنبر ۶۸  
 قنبر ۶۹  
 قنبر ۷۰  
 قنبر ۷۱  
 قنبر ۷۲  
 قنبر ۷۳  
 قنبر ۷۴  
 قنبر ۷۵  
 قنبر ۷۶  
 قنبر ۷۷  
 قنبر ۷۸  
 قنبر ۷۹  
 قنبر ۸۰  
 قنبر ۸۱  
 قنبر ۸۲  
 قنبر ۸۳  
 قنبر ۸۴  
 قنبر ۸۵  
 قنبر ۸۶  
 قنبر ۸۷  
 قنبر ۸۸  
 قنبر ۸۹  
 قنبر ۹۰  
 قنبر ۹۱  
 قنبر ۹۲  
 قنبر ۹۳  
 قنبر ۹۴  
 قنبر ۹۵  
 قنبر ۹۶  
 قنبر ۹۷  
 قنبر ۹۸  
 قنبر ۹۹  
 قنبر ۱۰۰



[illegible]

والله اعلم بالصواب

لأن الأشهاد  
الكامنة  
للعمل  
الاعتبار  
على

[illegible]

١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠  
 ٢٠١  
 ٢٠٢  
 ٢٠٣  
 ٢٠٤  
 ٢٠٥  
 ٢٠٦  
 ٢٠٧  
 ٢٠٨  
 ٢٠٩  
 ٢١٠  
 ٢١١  
 ٢١٢  
 ٢١٣  
 ٢١٤  
 ٢١٥  
 ٢١٦  
 ٢١٧  
 ٢١٨  
 ٢١٩  
 ٢٢٠  
 ٢٢١  
 ٢٢٢  
 ٢٢٣  
 ٢٢٤  
 ٢٢٥  
 ٢٢٦  
 ٢٢٧  
 ٢٢٨  
 ٢٢٩  
 ٢٣٠  
 ٢٣١  
 ٢٣٢  
 ٢٣٣  
 ٢٣٤  
 ٢٣٥  
 ٢٣٦  
 ٢٣٧  
 ٢٣٨  
 ٢٣٩  
 ٢٤٠  
 ٢٤١  
 ٢٤٢  
 ٢٤٣  
 ٢٤٤  
 ٢٤٥  
 ٢٤٦  
 ٢٤٧  
 ٢٤٨  
 ٢٤٩  
 ٢٥٠  
 ٢٥١  
 ٢٥٢  
 ٢٥٣  
 ٢٥٤  
 ٢٥٥  
 ٢٥٦  
 ٢٥٧  
 ٢٥٨  
 ٢٥٩  
 ٢٦٠  
 ٢٦١  
 ٢٦٢  
 ٢٦٣  
 ٢٦٤  
 ٢٦٥  
 ٢٦٦  
 ٢٦٧  
 ٢٦٨  
 ٢٦٩  
 ٢٧٠  
 ٢٧١  
 ٢٧٢  
 ٢٧٣  
 ٢٧٤  
 ٢٧٥  
 ٢٧٦  
 ٢٧٧  
 ٢٧٨  
 ٢٧٩  
 ٢٨٠  
 ٢٨١  
 ٢٨٢  
 ٢٨٣  
 ٢٨٤  
 ٢٨٥  
 ٢٨٦  
 ٢٨٧  
 ٢٨٨  
 ٢٨٩  
 ٢٩٠  
 ٢٩١  
 ٢٩٢  
 ٢٩٣  
 ٢٩٤  
 ٢٩٥  
 ٢٩٦  
 ٢٩٧  
 ٢٩٨  
 ٢٩٩  
 ٣٠٠  
 ٣٠١  
 ٣٠٢  
 ٣٠٣  
 ٣٠٤  
 ٣٠٥  
 ٣٠٦  
 ٣٠٧  
 ٣٠٨  
 ٣٠٩  
 ٣١٠  
 ٣١١  
 ٣١٢  
 ٣١٣  
 ٣١٤  
 ٣١٥  
 ٣١٦  
 ٣١٧  
 ٣١٨  
 ٣١٩  
 ٣٢٠  
 ٣٢١  
 ٣٢٢  
 ٣٢٣  
 ٣٢٤  
 ٣٢٥  
 ٣٢٦  
 ٣٢٧  
 ٣٢٨  
 ٣٢٩  
 ٣٣٠  
 ٣٣١  
 ٣٣٢  
 ٣٣٣  
 ٣٣٤  
 ٣٣٥  
 ٣٣٦  
 ٣٣٧  
 ٣٣٨  
 ٣٣٩  
 ٣٤٠  
 ٣٤١  
 ٣٤٢  
 ٣٤٣  
 ٣٤٤  
 ٣٤٥  
 ٣٤٦  
 ٣٤٧  
 ٣٤٨  
 ٣٤٩  
 ٣٥٠  
 ٣٥١  
 ٣٥٢  
 ٣٥٣  
 ٣٥٤  
 ٣٥٥  
 ٣٥٦  
 ٣٥٧  
 ٣٥٨  
 ٣٥٩  
 ٣٦٠  
 ٣٦١  
 ٣٦٢  
 ٣٦٣  
 ٣٦٤  
 ٣٦٥  
 ٣٦٦  
 ٣٦٧  
 ٣٦٨  
 ٣٦٩  
 ٣٧٠  
 ٣٧١  
 ٣٧٢  
 ٣٧٣  
 ٣٧٤  
 ٣٧٥  
 ٣٧٦  
 ٣٧٧  
 ٣٧٨  
 ٣٧٩  
 ٣٨٠  
 ٣٨١  
 ٣٨٢  
 ٣٨٣  
 ٣٨٤  
 ٣٨٥  
 ٣٨٦  
 ٣٨٧  
 ٣٨٨  
 ٣٨٩  
 ٣٩٠  
 ٣٩١  
 ٣٩٢  
 ٣٩٣  
 ٣٩٤  
 ٣٩٥  
 ٣٩٦  
 ٣٩٧  
 ٣٩٨  
 ٣٩٩  
 ٤٠٠  
 ٤٠١  
 ٤٠٢  
 ٤٠٣  
 ٤٠٤  
 ٤٠٥  
 ٤٠٦  
 ٤٠٧  
 ٤٠٨  
 ٤٠٩  
 ٤١٠  
 ٤١١  
 ٤١٢  
 ٤١٣  
 ٤١٤  
 ٤١٥  
 ٤١٦  
 ٤١٧  
 ٤١٨  
 ٤١٩  
 ٤٢٠  
 ٤٢١  
 ٤٢٢  
 ٤٢٣  
 ٤٢٤  
 ٤٢٥  
 ٤٢٦  
 ٤٢٧  
 ٤٢٨  
 ٤٢٩  
 ٤٣٠  
 ٤٣١  
 ٤٣٢  
 ٤٣٣  
 ٤٣٤  
 ٤٣٥  
 ٤٣٦  
 ٤٣٧  
 ٤٣٨  
 ٤٣٩  
 ٤٤٠  
 ٤٤١  
 ٤٤٢  
 ٤٤٣  
 ٤٤٤  
 ٤٤٥  
 ٤٤٦  
 ٤٤٧  
 ٤٤٨  
 ٤٤٩  
 ٤٥٠  
 ٤٥١  
 ٤٥٢  
 ٤٥٣  
 ٤٥٤  
 ٤٥٥  
 ٤٥٦  
 ٤٥٧  
 ٤٥٨  
 ٤٥٩  
 ٤٦٠  
 ٤٦١  
 ٤٦٢  
 ٤٦٣  
 ٤٦٤  
 ٤٦٥  
 ٤٦٦  
 ٤٦٧  
 ٤٦٨  
 ٤٦٩  
 ٤٧٠  
 ٤٧١



Handwritten text at the top of the page, likely a header or title, written in a cursive script.

Handwritten text in the upper section of the page, continuing the narrative or providing context for the main text.

**قوله لا تخرج الى قبرك**

قوله لا تخرج الى قبرك... (Main text block in the upper right section, discussing the prohibition of visiting graves).

Handwritten text in the middle-left section of the page, continuing the discussion on the topic.

قوله لا تخرج الى قبرك... (Main text block in the lower right section, continuing the discussion on the topic).

Handwritten text in the lower-left section of the page, continuing the discussion on the topic.

الحمد لله الذي جعل هذا الكتاب...

Handwritten text at the bottom of the page, likely a footer or concluding remarks, including a date and location.

١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠  
 ٢٠١  
 ٢٠٢  
 ٢٠٣  
 ٢٠٤  
 ٢٠٥  
 ٢٠٦  
 ٢٠٧  
 ٢٠٨  
 ٢٠٩  
 ٢١٠  
 ٢١١  
 ٢١٢  
 ٢١٣  
 ٢١٤  
 ٢١٥  
 ٢١٦  
 ٢١٧  
 ٢١٨  
 ٢١٩  
 ٢٢٠  
 ٢٢١  
 ٢٢٢  
 ٢٢٣  
 ٢٢٤  
 ٢٢٥  
 ٢٢٦  
 ٢٢٧  
 ٢٢٨  
 ٢٢٩  
 ٢٣٠  
 ٢٣١  
 ٢٣٢  
 ٢٣٣  
 ٢٣٤  
 ٢٣٥  
 ٢٣٦  
 ٢٣٧  
 ٢٣٨  
 ٢٣٩  
 ٢٤٠  
 ٢٤١  
 ٢٤٢  
 ٢٤٣  
 ٢٤٤  
 ٢٤٥  
 ٢٤٦  
 ٢٤٧  
 ٢٤٨  
 ٢٤٩  
 ٢٥٠  
 ٢٥١  
 ٢٥٢  
 ٢٥٣  
 ٢٥٤  
 ٢٥٥  
 ٢٥٦  
 ٢٥٧  
 ٢٥٨  
 ٢٥٩  
 ٢٦٠  
 ٢٦١  
 ٢٦٢  
 ٢٦٣  
 ٢٦٤  
 ٢٦٥  
 ٢٦٦  
 ٢٦٧  
 ٢٦٨  
 ٢٦٩  
 ٢٧٠  
 ٢٧١  
 ٢٧٢  
 ٢٧٣  
 ٢٧٤  
 ٢٧٥  
 ٢٧٦  
 ٢٧٧  
 ٢٧٨  
 ٢٧٩  
 ٢٨٠  
 ٢٨١  
 ٢٨٢  
 ٢٨٣  
 ٢٨٤  
 ٢٨٥  
 ٢٨٦  
 ٢٨٧  
 ٢٨٨  
 ٢٨٩  
 ٢٩٠  
 ٢٩١  
 ٢٩٢  
 ٢٩٣  
 ٢٩٤  
 ٢٩٥  
 ٢٩٦  
 ٢٩٧  
 ٢٩٨  
 ٢٩٩  
 ٣٠٠  
 ٣٠١  
 ٣٠٢  
 ٣٠٣  
 ٣٠٤  
 ٣٠٥  
 ٣٠٦  
 ٣٠٧  
 ٣٠٨  
 ٣٠٩  
 ٣١٠  
 ٣١١  
 ٣١٢  
 ٣١٣  
 ٣١٤  
 ٣١٥  
 ٣١٦  
 ٣١٧  
 ٣١٨  
 ٣١٩  
 ٣٢٠  
 ٣٢١  
 ٣٢٢  
 ٣٢٣  
 ٣٢٤  
 ٣٢٥  
 ٣٢٦  
 ٣٢٧  
 ٣٢٨  
 ٣٢٩  
 ٣٣٠  
 ٣٣١  
 ٣٣٢  
 ٣٣٣  
 ٣٣٤  
 ٣٣٥  
 ٣٣٦  
 ٣٣٧  
 ٣٣٨  
 ٣٣٩  
 ٣٤٠  
 ٣٤١  
 ٣٤٢  
 ٣٤٣  
 ٣٤٤  
 ٣٤٥  
 ٣٤٦  
 ٣٤٧  
 ٣٤٨  
 ٣٤٩  
 ٣٥٠  
 ٣٥١  
 ٣٥٢  
 ٣٥٣  
 ٣٥٤  
 ٣٥٥  
 ٣٥٦  
 ٣٥٧  
 ٣٥٨  
 ٣٥٩  
 ٣٦٠  
 ٣٦١  
 ٣٦٢  
 ٣٦٣  
 ٣٦٤  
 ٣٦٥  
 ٣٦٦  
 ٣٦٧  
 ٣٦٨  
 ٣٦٩  
 ٣٧٠  
 ٣٧١  
 ٣٧٢  
 ٣٧٣  
 ٣٧٤  
 ٣٧٥  
 ٣٧٦  
 ٣٧٧  
 ٣٧٨  
 ٣٧٩  
 ٣٨٠  
 ٣٨١  
 ٣٨٢  
 ٣٨٣  
 ٣٨٤  
 ٣٨٥  
 ٣٨٦  
 ٣٨٧  
 ٣٨٨  
 ٣٨٩  
 ٣٩٠  
 ٣٩١  
 ٣٩٢  
 ٣٩٣  
 ٣٩٤  
 ٣٩٥  
 ٣٩٦  
 ٣٩٧  
 ٣٩٨  
 ٣٩٩  
 ٤٠٠  
 ٤٠١  
 ٤٠٢  
 ٤٠٣  
 ٤٠٤  
 ٤٠٥  
 ٤٠٦  
 ٤٠٧  
 ٤٠٨  
 ٤٠٩  
 ٤١٠  
 ٤١١  
 ٤١٢  
 ٤١٣  
 ٤١٤  
 ٤١٥  
 ٤١٦  
 ٤١٧  
 ٤١٨  
 ٤١٩  
 ٤٢٠  
 ٤٢١  
 ٤٢٢  
 ٤٢٣  
 ٤٢٤  
 ٤٢٥  
 ٤٢٦  
 ٤٢٧  
 ٤٢٨  
 ٤٢٩  
 ٤٣٠  
 ٤٣١  
 ٤٣٢  
 ٤٣٣  
 ٤٣٤  
 ٤٣٥  
 ٤٣٦  
 ٤٣٧  
 ٤٣٨  
 ٤٣٩  
 ٤٤٠  
 ٤٤١  
 ٤٤٢  
 ٤٤٣  
 ٤٤٤  
 ٤٤٥  
 ٤٤٦  
 ٤٤٧  
 ٤٤٨  
 ٤٤٩  
 ٤٥٠  
 ٤٥١  
 ٤٥٢  
 ٤٥٣  
 ٤٥٤  
 ٤٥٥  
 ٤٥٦  
 ٤٥٧  
 ٤٥٨  
 ٤٥٩  
 ٤٦٠  
 ٤٦١  
 ٤٦٢  
 ٤٦٣  
 ٤٦٤  
 ٤٦٥  
 ٤٦٦  
 ٤٦٧  
 ٤٦٨  
 ٤٦٩  
 ٤٧٠  
 ٤٧١



Handwritten marginal notes at the top of the page, written in Arabic script, likely providing commentary or additional information related to the main text.

و من انوار الراجح ليعود على تقدير كونه نورا

فلا شك انهم بالعرض نفسه فان اتفقت الالوان اما ان يكون نورا احدا او غير حقيقة  
كمقول ملحق بتقديره لا لا شك في ذلك فلا يخفى  
اولو و بالاهود و هو بالعرض نفسه لا يتغير لانه لا يتغير  
لعدم الاختلاف في شأني و اختلاف في شأني  
مستندة الى اسباب خارجة عنها فلا تلك اسباب في الذات واحدة او لم تكن ذات فغير  
انتقائيا لا يكون كل منها واجبا لغيره و الوجود فيكون وجوب واحد و هو وجوده و هو غير  
من مابقيهم و لا يتغير و لا يتغير و لا يتغير و لا يتغير  
و من المعلوم ان الالوان لا يكون واجبا لغيره لا يكون له وجوده و هو وجوده فاما  
و غير ذاته لم يجب وجوده و هو وجوده و لا يتغير و لا يتغير و لا يتغير  
و وجوده و هو وجوده و لا يكون له وجوده و لا يتغير و لا يتغير و لا يتغير  
بالفصول الخمسة و لا يتغير و لا يتغير و لا يتغير و لا يتغير  
فمن ان يتبينه و هو كذا في حقيقة نفسه و لا يتغير و لا يتغير و لا يتغير

لانه قولنا يتغير الاختلاف لا يتغير ان يكون شخص كل منها مستند الى نوره و هو كذا في حقيقة نفسه  
لغايات لا يتغير ان يكون له وجوده و لا يتغير و لا يتغير و لا يتغير  
لا يتغير ان يكون له وجوده و لا يتغير و لا يتغير و لا يتغير  
لا يتغير ان يكون له وجوده و لا يتغير و لا يتغير و لا يتغير

و من انوار الراجح ليعود على تقدير كونه نورا  
فلا شك انهم بالعرض نفسه فان اتفقت الالوان اما ان يكون نورا احدا او غير حقيقة  
كمقول ملحق بتقديره لا لا شك في ذلك فلا يخفى  
اولو و بالاهود و هو بالعرض نفسه لا يتغير لانه لا يتغير  
لعدم الاختلاف في شأني و اختلاف في شأني  
مستندة الى اسباب خارجة عنها فلا تلك اسباب في الذات واحدة او لم تكن ذات فغير  
انتقائيا لا يكون كل منها واجبا لغيره و الوجود فيكون وجوب واحد و هو وجوده و هو غير  
من مابقيهم و لا يتغير و لا يتغير و لا يتغير و لا يتغير  
و من المعلوم ان الالوان لا يكون واجبا لغيره لا يكون له وجوده و هو وجوده فاما  
و غير ذاته لم يجب وجوده و هو وجوده و لا يتغير و لا يتغير و لا يتغير  
و وجوده و هو وجوده و لا يكون له وجوده و لا يتغير و لا يتغير و لا يتغير  
بالفصول الخمسة و لا يتغير و لا يتغير و لا يتغير و لا يتغير  
فمن ان يتبينه و هو كذا في حقيقة نفسه و لا يتغير و لا يتغير و لا يتغير

Handwritten marginal notes on the left side of the page, continuing the discussion or providing examples related to the main text.

Handwritten marginal notes on the left side of the page, continuing the discussion or providing examples related to the main text.

Handwritten marginal notes on the left side of the page, continuing the discussion or providing examples related to the main text.

Handwritten marginal notes on the far left side of the page, continuing the discussion or providing examples related to the main text.

Handwritten marginal notes on the far left side of the page, continuing the discussion or providing examples related to the main text.

Handwritten marginal notes on the far left side of the page, continuing the discussion or providing examples related to the main text.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, continuing the discussion or providing examples related to the main text.

[illegible]

والحق الصفاة عليها أنها ولم يبق المازر كالتقرير موطوعاً أيضاً مصدرها نحو من ذرات الواجب ما سقاها لغرض ما بين الهمج وما قبله ١٤٦٠  
 في وجه التقديم الصفاة ١٤٦١ السببية أيضاً فثبت بحجة لا يتصور فيها التقديم أو قبيحاً ما ولا لا يعرف أن لها الصفاة (السلطنة نفس ذات صفة  
 الراجح أنهم يكتفون بها عطفية وأما تأنيهاً لأننا لو سلمنا كونها أيضاً فثبت لا يتفق ذلك بخصوص الصفة التبريرية لأنها تكون داخلية والوجه في التقديم  
 تقديم كل قسم إلى القسم المذكورة وأما تأنيهاً فلا بد من قيد فلو سلم قسم القسم إلا فثبت عن القسم وهو الحق في التقديم فثبت تقديم القسم المذكور

[illegible][illegible][illegible]

1





[illegible]

اقول صير هذا مع الى الواجب جل جلاله والغير المبرور في قوله لا تتابع راجع الى الوجود ومعلوم مع

[illegible]

عنه قوله وبس الجوده آه هذا المثل الذي قيل في شاعريه الجوده انما هو من طبع الانسان ان يطالب له الجوده  
 وحاصل ما لا يقدح في الجوده الزاومه للانسانه في شاعريه الجوده انما هو الجوده الجاهل بالانسان فيكون كونه  
 الجوده في شاعريه الجوده الجاهل بالانسان فيكون كونه الجوده الجاهل بالانسان فيكون كونه الجوده الجاهل بالانسان فيكون كونه

[illegible]

١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠  
 ٢٠١  
 ٢٠٢  
 ٢٠٣  
 ٢٠٤  
 ٢٠٥  
 ٢٠٦  
 ٢٠٧  
 ٢٠٨  
 ٢٠٩  
 ٢١٠  
 ٢١١  
 ٢١٢  
 ٢١٣  
 ٢١٤  
 ٢١٥  
 ٢١٦  
 ٢١٧  
 ٢١٨  
 ٢١٩  
 ٢٢٠  
 ٢٢١  
 ٢٢٢  
 ٢٢٣  
 ٢٢٤  
 ٢٢٥  
 ٢٢٦  
 ٢٢٧  
 ٢٢٨  
 ٢٢٩  
 ٢٣٠  
 ٢٣١  
 ٢٣٢  
 ٢٣٣  
 ٢٣٤  
 ٢٣٥  
 ٢٣٦  
 ٢٣٧  
 ٢٣٨  
 ٢٣٩  
 ٢٤٠  
 ٢٤١  
 ٢٤٢  
 ٢٤٣  
 ٢٤٤  
 ٢٤٥  
 ٢٤٦  
 ٢٤٧  
 ٢٤٨  
 ٢٤٩  
 ٢٥٠  
 ٢٥١  
 ٢٥٢  
 ٢٥٣  
 ٢٥٤  
 ٢٥٥  
 ٢٥٦  
 ٢٥٧  
 ٢٥٨  
 ٢٥٩  
 ٢٦٠  
 ٢٦١  
 ٢٦٢  
 ٢٦٣  
 ٢٦٤  
 ٢٦٥  
 ٢٦٦  
 ٢٦٧  
 ٢٦٨  
 ٢٦٩  
 ٢٧٠  
 ٢٧١  
 ٢٧٢  
 ٢٧٣  
 ٢٧٤  
 ٢٧٥  
 ٢٧٦  
 ٢٧٧  
 ٢٧٨  
 ٢٧٩  
 ٢٨٠  
 ٢٨١  
 ٢٨٢  
 ٢٨٣  
 ٢٨٤  
 ٢٨٥  
 ٢٨٦  
 ٢٨٧  
 ٢٨٨  
 ٢٨٩  
 ٢٩٠  
 ٢٩١  
 ٢٩٢  
 ٢٩٣  
 ٢٩٤  
 ٢٩٥  
 ٢٩٦  
 ٢٩٧  
 ٢٩٨  
 ٢٩٩  
 ٣٠٠  
 ٣٠١  
 ٣٠٢  
 ٣٠٣  
 ٣٠٤  
 ٣٠٥  
 ٣٠٦  
 ٣٠٧  
 ٣٠٨  
 ٣٠٩  
 ٣١٠  
 ٣١١  
 ٣١٢  
 ٣١٣  
 ٣١٤  
 ٣١٥  
 ٣١٦  
 ٣١٧  
 ٣١٨  
 ٣١٩  
 ٣٢٠  
 ٣٢١  
 ٣٢٢  
 ٣٢٣  
 ٣٢٤  
 ٣٢٥  
 ٣٢٦  
 ٣٢٧  
 ٣٢٨  
 ٣٢٩  
 ٣٣٠  
 ٣٣١  
 ٣٣٢  
 ٣٣٣  
 ٣٣٤  
 ٣٣٥  
 ٣٣٦  
 ٣٣٧  
 ٣٣٨  
 ٣٣٩  
 ٣٤٠  
 ٣٤١  
 ٣٤٢  
 ٣٤٣  
 ٣٤٤  
 ٣٤٥  
 ٣٤٦  
 ٣٤٧  
 ٣٤٨  
 ٣٤٩  
 ٣٥٠  
 ٣٥١  
 ٣٥٢  
 ٣٥٣  
 ٣٥٤  
 ٣٥٥  
 ٣٥٦  
 ٣٥٧  
 ٣٥٨  
 ٣٥٩  
 ٣٦٠  
 ٣٦١  
 ٣٦٢  
 ٣٦٣  
 ٣٦٤  
 ٣٦٥  
 ٣٦٦  
 ٣٦٧  
 ٣٦٨  
 ٣٦٩  
 ٣٧٠  
 ٣٧١  
 ٣٧٢  
 ٣٧٣  
 ٣٧٤  
 ٣٧٥  
 ٣٧٦  
 ٣٧٧  
 ٣٧٨  
 ٣٧٩  
 ٣٨٠  
 ٣٨١  
 ٣٨٢  
 ٣٨٣  
 ٣٨٤  
 ٣٨٥  
 ٣٨٦  
 ٣٨٧  
 ٣٨٨  
 ٣٨٩  
 ٣٩٠  
 ٣٩١  
 ٣٩٢  
 ٣٩٣  
 ٣٩٤  
 ٣٩٥  
 ٣٩٦  
 ٣٩٧  
 ٣٩٨  
 ٣٩٩  
 ٤٠٠  
 ٤٠١  
 ٤٠٢  
 ٤٠٣  
 ٤٠٤  
 ٤٠٥  
 ٤٠٦  
 ٤٠٧  
 ٤٠٨  
 ٤٠٩  
 ٤١٠  
 ٤١١  
 ٤١٢  
 ٤١٣  
 ٤١٤  
 ٤١٥  
 ٤١٦  
 ٤١٧  
 ٤١٨  
 ٤١٩  
 ٤٢٠  
 ٤٢١  
 ٤٢٢  
 ٤٢٣  
 ٤٢٤  
 ٤٢٥  
 ٤٢٦  
 ٤٢٧  
 ٤٢٨  
 ٤٢٩  
 ٤٣٠  
 ٤٣١  
 ٤٣٢  
 ٤٣٣  
 ٤٣٤  
 ٤٣٥  
 ٤٣٦  
 ٤٣٧  
 ٤٣٨  
 ٤٣٩  
 ٤٤٠  
 ٤٤١  
 ٤٤٢  
 ٤٤٣  
 ٤٤٤  
 ٤٤٥  
 ٤٤٦  
 ٤٤٧  
 ٤٤٨  
 ٤٤٩  
 ٤٥٠  
 ٤٥١  
 ٤٥٢  
 ٤٥٣  
 ٤٥٤  
 ٤٥٥  
 ٤٥٦  
 ٤٥٧  
 ٤٥٨  
 ٤٥٩  
 ٤٦٠  
 ٤٦١  
 ٤٦٢  
 ٤٦٣  
 ٤٦٤  
 ٤٦٥  
 ٤٦٦  
 ٤٦٧  
 ٤٦٨  
 ٤٦٩  
 ٤٧٠  
 ٤٧١

[illegible][illegible]

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

[illegible]

استغفر الله  
العلو هو انكسر  
مستند الى الواسط  
او بالفلات او بالوسط  
او انكسر الواسط

[illegible]

[illegible]







في حق الله وحده والذات بالضرورة كما لا يشهد له لرجاء يستقيم قوله الا ان كان له ما يشهد له  
 في حق الله وحده والذات بالضرورة كما لا يشهد له لرجاء يستقيم قوله الا ان كان له ما يشهد له

في حق الله وحده والذات بالضرورة كما لا يشهد له لرجاء يستقيم قوله الا ان كان له ما يشهد له  
 في حق الله وحده والذات بالضرورة كما لا يشهد له لرجاء يستقيم قوله الا ان كان له ما يشهد له

في حق الله وحده والذات بالضرورة كما لا يشهد له لرجاء يستقيم قوله الا ان كان له ما يشهد له  
 في حق الله وحده والذات بالضرورة كما لا يشهد له لرجاء يستقيم قوله الا ان كان له ما يشهد له

في حق الله وحده والذات بالضرورة كما لا يشهد له لرجاء يستقيم قوله الا ان كان له ما يشهد له  
 في حق الله وحده والذات بالضرورة كما لا يشهد له لرجاء يستقيم قوله الا ان كان له ما يشهد له

في حق الله وحده والذات بالضرورة كما لا يشهد له لرجاء يستقيم قوله الا ان كان له ما يشهد له  
 في حق الله وحده والذات بالضرورة كما لا يشهد له لرجاء يستقيم قوله الا ان كان له ما يشهد له

[illegible]

عنه قوله فخلاشارة وايضا اشارة الى رومن عزم ان الباري تعالى لم يحل الا عقل الادع اما ما سألتموه  
واماده عنه قوله الترتيج المازج ما على ما هو الظاهر من قولهم ان النظام الكلي يتباين كل واحد من  
اجزائه موجودين في وجوده فلهذا الترتيج من غير مرجح وان التزم احد قسمي اصل اجزائه سبب في جعله في كل  
ما هو كماله سبب في جعله في سلسله الازداد في هذه الافراد اما ان تنفي ان وجوده ممكن في وجوده سبب في جعله في الترتيج المازج  
انما اوتيت في الوجود ممكن في وجوده سبب في جعله في كل ما هو كماله سبب في جعله في سلسله الازداد اما ان تنفي ان وجوده ممكن في وجوده سبب في جعله في الترتيج المازج  
المرتج في وجوده ان كان وجوده موجودا لاجزاء لا يتحقق ما هو العوض بدونه بل بالانبات به فيكون هو المعلن

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

6 لان الفرائض السابقة كانت راجعة اليه تعالى ١٢ ع في القضاة المفسرين الى ان يردوا جميعا الى ما

١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠  
 ٢٠١  
 ٢٠٢  
 ٢٠٣  
 ٢٠٤  
 ٢٠٥  
 ٢٠٦  
 ٢٠٧  
 ٢٠٨  
 ٢٠٩  
 ٢١٠  
 ٢١١  
 ٢١٢  
 ٢١٣  
 ٢١٤  
 ٢١٥  
 ٢١٦  
 ٢١٧  
 ٢١٨  
 ٢١٩  
 ٢٢٠  
 ٢٢١  
 ٢٢٢  
 ٢٢٣  
 ٢٢٤  
 ٢٢٥  
 ٢٢٦  
 ٢٢٧  
 ٢٢٨  
 ٢٢٩  
 ٢٣٠  
 ٢٣١  
 ٢٣٢  
 ٢٣٣  
 ٢٣٤  
 ٢٣٥  
 ٢٣٦  
 ٢٣٧  
 ٢٣٨  
 ٢٣٩  
 ٢٤٠  
 ٢٤١  
 ٢٤٢  
 ٢٤٣  
 ٢٤٤  
 ٢٤٥  
 ٢٤٦  
 ٢٤٧  
 ٢٤٨  
 ٢٤٩  
 ٢٥٠  
 ٢٥١  
 ٢٥٢  
 ٢٥٣  
 ٢٥٤  
 ٢٥٥  
 ٢٥٦  
 ٢٥٧  
 ٢٥٨  
 ٢٥٩  
 ٢٦٠  
 ٢٦١  
 ٢٦٢  
 ٢٦٣  
 ٢٦٤  
 ٢٦٥  
 ٢٦٦  
 ٢٦٧  
 ٢٦٨  
 ٢٦٩  
 ٢٧٠  
 ٢٧١  
 ٢٧٢  
 ٢٧٣  
 ٢٧٤  
 ٢٧٥  
 ٢٧٦  
 ٢٧٧  
 ٢٧٨  
 ٢٧٩  
 ٢٨٠  
 ٢٨١  
 ٢٨٢  
 ٢٨٣  
 ٢٨٤  
 ٢٨٥  
 ٢٨٦  
 ٢٨٧  
 ٢٨٨  
 ٢٨٩  
 ٢٩٠  
 ٢٩١  
 ٢٩٢  
 ٢٩٣  
 ٢٩٤  
 ٢٩٥  
 ٢٩٦  
 ٢٩٧  
 ٢٩٨  
 ٢٩٩  
 ٣٠٠  
 ٣٠١  
 ٣٠٢  
 ٣٠٣  
 ٣٠٤  
 ٣٠٥  
 ٣٠٦  
 ٣٠٧  
 ٣٠٨  
 ٣٠٩  
 ٣١٠  
 ٣١١  
 ٣١٢  
 ٣١٣  
 ٣١٤  
 ٣١٥  
 ٣١٦  
 ٣١٧  
 ٣١٨  
 ٣١٩  
 ٣٢٠  
 ٣٢١  
 ٣٢٢  
 ٣٢٣  
 ٣٢٤  
 ٣٢٥  
 ٣٢٦  
 ٣٢٧  
 ٣٢٨  
 ٣٢٩  
 ٣٣٠  
 ٣٣١  
 ٣٣٢  
 ٣٣٣  
 ٣٣٤  
 ٣٣٥  
 ٣٣٦  
 ٣٣٧  
 ٣٣٨  
 ٣٣٩  
 ٣٤٠  
 ٣٤١  
 ٣٤٢  
 ٣٤٣  
 ٣٤٤  
 ٣٤٥  
 ٣٤٦  
 ٣٤٧  
 ٣٤٨  
 ٣٤٩  
 ٣٥٠  
 ٣٥١  
 ٣٥٢  
 ٣٥٣  
 ٣٥٤  
 ٣٥٥  
 ٣٥٦  
 ٣٥٧  
 ٣٥٨  
 ٣٥٩  
 ٣٦٠  
 ٣٦١  
 ٣٦٢  
 ٣٦٣  
 ٣٦٤  
 ٣٦٥  
 ٣٦٦  
 ٣٦٧  
 ٣٦٨  
 ٣٦٩  
 ٣٧٠  
 ٣٧١  
 ٣٧٢  
 ٣٧٣  
 ٣٧٤  
 ٣٧٥  
 ٣٧٦  
 ٣٧٧  
 ٣٧٨  
 ٣٧٩  
 ٣٨٠  
 ٣٨١  
 ٣٨٢  
 ٣٨٣  
 ٣٨٤  
 ٣٨٥  
 ٣٨٦  
 ٣٨٧  
 ٣٨٨  
 ٣٨٩  
 ٣٩٠  
 ٣٩١  
 ٣٩٢  
 ٣٩٣  
 ٣٩٤  
 ٣٩٥  
 ٣٩٦  
 ٣٩٧  
 ٣٩٨  
 ٣٩٩  
 ٤٠٠  
 ٤٠١  
 ٤٠٢  
 ٤٠٣  
 ٤٠٤  
 ٤٠٥  
 ٤٠٦  
 ٤٠٧  
 ٤٠٨  
 ٤٠٩  
 ٤١٠  
 ٤١١  
 ٤١٢  
 ٤١٣  
 ٤١٤  
 ٤١٥  
 ٤١٦  
 ٤١٧  
 ٤١٨  
 ٤١٩  
 ٤٢٠  
 ٤٢١  
 ٤٢٢  
 ٤٢٣  
 ٤٢٤  
 ٤٢٥  
 ٤٢٦  
 ٤٢٧  
 ٤٢٨  
 ٤٢٩  
 ٤٣٠  
 ٤٣١  
 ٤٣٢  
 ٤٣٣  
 ٤٣٤  
 ٤٣٥  
 ٤٣٦  
 ٤٣٧  
 ٤٣٨  
 ٤٣٩  
 ٤٤٠  
 ٤٤١  
 ٤٤٢  
 ٤٤٣  
 ٤٤٤  
 ٤٤٥  
 ٤٤٦  
 ٤٤٧  
 ٤٤٨  
 ٤٤٩  
 ٤٥٠  
 ٤٥١  
 ٤٥٢  
 ٤٥٣  
 ٤٥٤  
 ٤٥٥  
 ٤٥٦  
 ٤٥٧  
 ٤٥٨  
 ٤٥٩  
 ٤٦٠  
 ٤٦١  
 ٤٦٢  
 ٤٦٣  
 ٤٦٤  
 ٤٦٥  
 ٤٦٦  
 ٤٦٧  
 ٤٦٨  
 ٤٦٩  
 ٤٧٠  
 ٤٧١

١٠  
 ١١  
 ١٢  
 ١٣  
 ١٤  
 ١٥  
 ١٦  
 ١٧  
 ١٨  
 ١٩  
 ٢٠  
 ٢١  
 ٢٢  
 ٢٣  
 ٢٤  
 ٢٥  
 ٢٦  
 ٢٧  
 ٢٨  
 ٢٩  
 ٣٠  
 ٣١  
 ٣٢  
 ٣٣  
 ٣٤  
 ٣٥  
 ٣٦  
 ٣٧  
 ٣٨  
 ٣٩  
 ٤٠  
 ٤١  
 ٤٢  
 ٤٣  
 ٤٤  
 ٤٥  
 ٤٦  
 ٤٧  
 ٤٨  
 ٤٩  
 ٥٠  
 ٥١  
 ٥٢  
 ٥٣  
 ٥٤  
 ٥٥  
 ٥٦  
 ٥٧  
 ٥٨  
 ٥٩  
 ٦٠  
 ٦١  
 ٦٢  
 ٦٣  
 ٦٤  
 ٦٥  
 ٦٦  
 ٦٧  
 ٦٨  
 ٦٩  
 ٧٠  
 ٧١  
 ٧٢  
 ٧٣  
 ٧٤  
 ٧٥  
 ٧٦  
 ٧٧  
 ٧٨  
 ٧٩  
 ٨٠  
 ٨١  
 ٨٢  
 ٨٣  
 ٨٤  
 ٨٥  
 ٨٦  
 ٨٧  
 ٨٨  
 ٨٩  
 ٩٠  
 ٩١  
 ٩٢  
 ٩٣  
 ٩٤  
 ٩٥  
 ٩٦  
 ٩٧  
 ٩٨  
 ٩٩  
 ١٠٠

1	2	3	4	5	6	7	8	9	10	11	12	13	14	15	16	17	18	19	20	21	22	23	24	25	26	27	28	29	30	31	32	33	34	35	36	37	38	39	40	41	42	43	44	45	46	47	48	49	50	51	52	53	54	55	56	57	58	59	60	61	62	63	64	65	66	67	68	69	70	71	72	73	74	75	76	77	78	79	80	81	82	83	84	85	86	87	88	89	90	91	92	93	94	95	96	97	98	99	100
---	---	---	---	---	---	---	---	---	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	-----

Handwritten marginal notes at the top of the page, including the word 'القياس' (Al-Qiyas) and other religious or philosophical terms.

Handwritten marginal notes on the left side of the page, continuing the discourse on legal or philosophical matters.

Main body of handwritten text in the central column, featuring a large, bold heading 'قوله' (Qawlu) and several lines of dense script.

Handwritten marginal notes on the right side of the page, providing commentary or additional information related to the main text.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, concluding the page's content with various remarks and signatures.



Handwritten marginal notes at the top of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes on the left side of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes at the bottom left of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes on the left side of the main text block, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes at the bottom left of the main text block, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes on the right side of the main text block, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes at the bottom right of the main text block, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes on the right side of the main text block, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes at the bottom right of the main text block, written in Arabic script.

يوصف به العالمة في الكلام على اللفظ والنفس على الارتباط والاستماع انما جاء  
بالمعاني فقط فالظاهر منها بحسب لفهم فقط على الاحتمال انما في شرا على الفهم والعلوم  
بالذات الا اذا كان المراد بالعلم المعبر عن الموضوع والعلمية هو الاذعان وتجب البتة ان يكون  
الاشتمال الى الباقين الاول في ان لا يرد سيات في اللفظ ولا في غير بيان شرف العلم ومعرفة ايضا  
سنا قوله العلم التصوريه زاد اللفظ التصوريه ما فيها على الارتباط او على ان  
المقسم بالتحقيق علم حصولي المطلق العلم الشامل لمحصله كعلم الجبروات  
بانفسها وعلم الواجب تعالى وقد يخص المقسم بالعلم حصوله على الاحداث

لقد قلنا  
في الكلام على اللفظ والنفس على الارتباط والاستماع انما جاء  
بالمعاني فقط فالظاهر منها بحسب لفهم فقط على الاحتمال انما في شرا على الفهم والعلوم  
بالذات الا اذا كان المراد بالعلم المعبر عن الموضوع والعلمية هو الاذعان وتجب البتة ان يكون  
الاشتمال الى الباقين الاول في ان لا يرد سيات في اللفظ ولا في غير بيان شرف العلم ومعرفة ايضا  
سنا قوله العلم التصوريه زاد اللفظ التصوريه ما فيها على الارتباط او على ان  
المقسم بالتحقيق علم حصولي المطلق العلم الشامل لمحصله كعلم الجبروات  
بانفسها وعلم الواجب تعالى وقد يخص المقسم بالعلم حصوله على الاحداث

Handwritten marginal notes at the bottom right of the page, written in Arabic script.

[illegible]

[illegible]

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

[illegible]

[illegible]





[illegible][illegible]

**عنه قوله**

عليه رقعاً عرضاً لا يسير  
على النعلين تقسم باليسر  
الصفان في الجوده كاليوم  
وجوه كبخر من الحجج والبرهان  
العرض على كل بيت العرض

تحت ذلك المرقن احد واربعة

[illegible]

نه كذا و غيره من قبيل كون فصول الحقائق الجوهريه

[illegible]

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

الآن يقال كونه كيفاً وغيره من قبيل كون فصول الحقائق الجوهريه جوهريه

[illegible][illegible]

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

[illegible]



مفسرهم ابن اللطيف الطحاوي واداء حقيقته وحيث ان الشئ واقرب بالردا على ٣

[illegible]

فان لم يكن هو  
الفرق بينه وبين  
فيما لا يملك  
كالإيمان والعدل  
خاصة في الوحدة  
الفرقة في الوجود  
فهو الحكم والعقل  
في الاصلية العقل  
جامع

١٢٣٤٥٦٧٨٩١٠١١١٢١٣١٤١٥١٦١٧١٨١٩٢٠٢١٢٢٢٣٢٤٢٥٢٦٢٧٢٨٢٩٣٠٣١٣٢٣٣٣٤٣٥٣٦٣٧٣٨٣٩٤٠٤١٤٢٤٣٤٤٤٥٤٦٤٧٤٨٤٩٥٠٥١٥٢٥٣٥٤٥٥٥٦٥٧٥٨٥٩٦٠٦١٦٢٦٣٦٤٦٥٦٦٦٧٦٨٦٩٧٠٧١٧٢٧٣٧٤٧٥٧٦٧٧٧٨٧٩٨٠٨١٨٢٨٣٨٤٨٥٨٦٨٧٨٨٨٩٩٠٩١٩٢٩٣٩٤٩٥٩٦٩٧٩٨٩٩١٠١١١٢١٣١٤١٥١٦١٧١٨١٩٢٠٢١٢٢٢٣٢٤٢٥٢٦٢٧٢٨٢٩٣٠٣١٣٢٣٣٣٤٣٥٣٦٣٧٣٨٣٩٤٠٤١٤٢٤٣٤٤٤٥٤٦٤٧٤٨٤٩٥٠٥١٥٢٥٣٥٤٥٥٥٦٥٧٥٨٥٩٦٠٦١٦٢٦٣٦٤٦٥٦٦٦٧٦٨٦٩٧٠٧١٧٢٧٣٧٤٧٥٧٦٧٧٧٨٧٩٨٠٨١٨٢٨٣٨٤٨٥٨٦٨٧٨٨٨٩٩٠٩١٩٢٩٣٩٤٩٥٩٦٩٧٩٨٩٩

الكلام في كسب الكثرة والعدد من م و الحروف انا هو المضاف والضمير  
 مقيد الكثرة كما تقدم عليهم او اشارت الى ما في الفا ضل اليها في م و  
 م و الاعداد كان جنسها على ما في الباء اللاحق التثنية م و ا م و  
 ثم مركبا عقلا لا م و ا حجت محمولة الكسب لها فاعل ايضا والعدد



متن خطی که بر روی این کاغذ نوشته شده است، به خط نستعلیق و به زبان فارسی است. این متن شامل یک مقدمه و یک بخش اصلی است. مقدمه در بالا و به صورت عمودی نوشته شده است و شامل عبارت «بسم الله الرحمن الرحیم» است. بخش اصلی متن در پایین و به صورت افقی نوشته شده است و شامل یک متن طولانی است که به نظر می‌رسد یک نامه یا یک گزارش باشد.

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

[illegible]

Handwritten marginal notes at the top of the page, written in Arabic script, likely providing commentary or additional information related to the main text.

Handwritten marginal notes on the left side of the page, continuing the commentary or providing additional context for the main text.

Handwritten marginal notes on the right side of the page, continuing the commentary or providing additional context for the main text.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, continuing the commentary or providing additional context for the main text.

[illegible]

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

[illegible]

انما هو التوفيق على مقتضى  
على تقدير حصول الا  
الذين لا ينفصل في  
تأرجح المعلم على نوا  
التقدير

الحسين بن علي  
عليه السلام  
السلامة  
عليه السلام

ما اختاره الحق  
لأوليائه في شئ  
كما يشاء الله  
من شئ

على انك انت اى قبول الصورة من صورة الانفعال انما عند تعقيل هو الاول وليس من عند  
فى عياره عند قبول انما على حقيقة شتى ١٢  
بالا لادراكه من غير قامة بالعالوم مقارنة لتلك الصورة فى موضوع واحد وهو العقل  
وليس من هنا علاقة العرض الا على السامكة كالتصايفات الحق ان لم يزل قائم بانه  
واجب لذاته وليس تحت شئ من القولات فان لم يزل اما حقيقة مبداء كالتصايفات الشيا  
ونظروا بان يكون هو نفس مطابقا لشئ الظهور ومصدرها كالممكن لما كان فى حقه  
ذاته فى بقعة القوة وميز اليقظة كان فى حقه ذاته امر ظاهريا لا ظاهرا ولا غير ظاهريا  
على انك انت اى قبول الصورة من صورة الانفعال انما عند تعقيل هو الاول وليس من عند  
فى عياره عند قبول انما على حقيقة شتى ١٢  
بالا لادراكه من غير قامة بالعالوم مقارنة لتلك الصورة فى موضوع واحد وهو العقل  
وليس من هنا علاقة العرض الا على السامكة كالتصايفات الحق ان لم يزل قائم بانه  
واجب لذاته وليس تحت شئ من القولات فان لم يزل اما حقيقة مبداء كالتصايفات الشيا  
ونظروا بان يكون هو نفس مطابقا لشئ الظهور ومصدرها كالممكن لما كان فى حقه  
ذاته فى بقعة القوة وميز اليقظة كان فى حقه ذاته امر ظاهريا لا ظاهرا ولا غير ظاهريا

[illegible]



Handwritten marginal notes at the top of the page, written in Arabic script.

Main body of handwritten text in Arabic script, organized into columns and sections. The text is dense and covers most of the page area.

Footnote or concluding text at the bottom of the page, continuing the handwritten script.

[illegible][illegible]

وین وینا بیله یان نغسبلر  
سولک میمنه یان انصاف و انصاف  
اصحابه من اولارکن انصاف  
نقار توپا باکلر کی نغسبلر  
نغسبلر کی نغسبلر کی نغسبلر

بالتبسيط والسهولة  
في الحاشية  
اليسيرة  
لا اعم فيها

١٤  
 ١٥  
 ١٦  
 ١٧  
 ١٨  
 ١٩  
 ٢٠  
 ٢١  
 ٢٢  
 ٢٣  
 ٢٤  
 ٢٥  
 ٢٦  
 ٢٧  
 ٢٨  
 ٢٩  
 ٣٠  
 ٣١  
 ٣٢  
 ٣٣  
 ٣٤  
 ٣٥  
 ٣٦  
 ٣٧  
 ٣٨  
 ٣٩  
 ٤٠  
 ٤١  
 ٤٢  
 ٤٣  
 ٤٤  
 ٤٥  
 ٤٦  
 ٤٧  
 ٤٨  
 ٤٩  
 ٥٠  
 ٥١  
 ٥٢  
 ٥٣  
 ٥٤  
 ٥٥  
 ٥٦  
 ٥٧  
 ٥٨  
 ٥٩  
 ٦٠  
 ٦١  
 ٦٢  
 ٦٣  
 ٦٤  
 ٦٥  
 ٦٦  
 ٦٧  
 ٦٨  
 ٦٩  
 ٧٠  
 ٧١  
 ٧٢  
 ٧٣  
 ٧٤  
 ٧٥  
 ٧٦  
 ٧٧  
 ٧٨  
 ٧٩  
 ٨٠  
 ٨١  
 ٨٢  
 ٨٣  
 ٨٤  
 ٨٥  
 ٨٦  
 ٨٧  
 ٨٨  
 ٨٩  
 ٩٠  
 ٩١  
 ٩٢  
 ٩٣  
 ٩٤  
 ٩٥  
 ٩٦  
 ٩٧  
 ٩٨  
 ٩٩  
 ١٠٠

١٢ عديده  
 ١٣ عديده  
 ١٤ عديده  
 ١٥ عديده  
 ١٦ عديده  
 ١٧ عديده  
 ١٨ عديده  
 ١٩ عديده  
 ٢٠ عديده  
 ٢١ عديده  
 ٢٢ عديده  
 ٢٣ عديده  
 ٢٤ عديده  
 ٢٥ عديده  
 ٢٦ عديده  
 ٢٧ عديده  
 ٢٨ عديده  
 ٢٩ عديده  
 ٣٠ عديده  
 ٣١ عديده  
 ٣٢ عديده  
 ٣٣ عديده  
 ٣٤ عديده  
 ٣٥ عديده  
 ٣٦ عديده  
 ٣٧ عديده  
 ٣٨ عديده  
 ٣٩ عديده  
 ٤٠ عديده  
 ٤١ عديده  
 ٤٢ عديده  
 ٤٣ عديده  
 ٤٤ عديده  
 ٤٥ عديده  
 ٤٦ عديده  
 ٤٧ عديده  
 ٤٨ عديده  
 ٤٩ عديده  
 ٥٠ عديده  
 ٥١ عديده  
 ٥٢ عديده  
 ٥٣ عديده  
 ٥٤ عديده  
 ٥٥ عديده  
 ٥٦ عديده  
 ٥٧ عديده  
 ٥٨ عديده  
 ٥٩ عديده  
 ٦٠ عديده  
 ٦١ عديده  
 ٦٢ عديده  
 ٦٣ عديده  
 ٦٤ عديده  
 ٦٥ عديده  
 ٦٦ عديده  
 ٦٧ عديده  
 ٦٨ عديده  
 ٦٩ عديده  
 ٧٠ عديده  
 ٧١ عديده  
 ٧٢ عديده  
 ٧٣ عديده  
 ٧٤ عديده  
 ٧٥ عديده  
 ٧٦ عديده  
 ٧٧ عديده  
 ٧٨ عديده  
 ٧٩ عديده  
 ٨٠ عديده  
 ٨١ عديده  
 ٨٢ عديده  
 ٨٣ عديده  
 ٨٤ عديده  
 ٨٥ عديده  
 ٨٦ عديده  
 ٨٧ عديده  
 ٨٨ عديده  
 ٨٩ عديده  
 ٩٠ عديده  
 ٩١ عديده  
 ٩٢ عديده  
 ٩٣ عديده  
 ٩٤ عديده  
 ٩٥ عديده  
 ٩٦ عديده  
 ٩٧ عديده  
 ٩٨ عديده  
 ٩٩ عديده  
 ١٠٠ عديده

لا بد من التفتيش لا ينافي المقابلة كما لا يخفى ١٢ عديده  
 قوله لا تصدقوا له سواء كان مع الايمان كان في الحقيقة المقبوله او بدونه واما الثاني  
 التسايل بينهما بالصدق قوله هانذا نعان بقبائنا انه اهوى نضالنا بحسب ما يديه  
 وحسب اصدق على ما ياتي وقيل لا بد من قبوله لانهم ما يدل على انهم كانوا معاً  
 ان اتحاد المذنبات يدل على اتحاد الارواح قول الحق المقام على وجهه يكلف بالمرام ان  
 وحده العلية تسوجب حده لاجل ان الاشخاص يستندوا الى الواحد حيث هو واحد  
 عه قوله هانذا نعان انه لانا على تحقيق الصلح لكان بالصدق على ما في واحد والهم والخصه ١٢ عديده  
 ٥٢

١٢ عديده  
 ١٣ عديده  
 ١٤ عديده  
 ١٥ عديده  
 ١٦ عديده  
 ١٧ عديده  
 ١٨ عديده  
 ١٩ عديده  
 ٢٠ عديده  
 ٢١ عديده  
 ٢٢ عديده  
 ٢٣ عديده  
 ٢٤ عديده  
 ٢٥ عديده  
 ٢٦ عديده  
 ٢٧ عديده  
 ٢٨ عديده  
 ٢٩ عديده  
 ٣٠ عديده  
 ٣١ عديده  
 ٣٢ عديده  
 ٣٣ عديده  
 ٣٤ عديده  
 ٣٥ عديده  
 ٣٦ عديده  
 ٣٧ عديده  
 ٣٨ عديده  
 ٣٩ عديده  
 ٤٠ عديده  
 ٤١ عديده  
 ٤٢ عديده  
 ٤٣ عديده  
 ٤٤ عديده  
 ٤٥ عديده  
 ٤٦ عديده  
 ٤٧ عديده  
 ٤٨ عديده  
 ٤٩ عديده  
 ٥٠ عديده  
 ٥١ عديده  
 ٥٢ عديده  
 ٥٣ عديده  
 ٥٤ عديده  
 ٥٥ عديده  
 ٥٦ عديده  
 ٥٧ عديده  
 ٥٨ عديده  
 ٥٩ عديده  
 ٦٠ عديده  
 ٦١ عديده  
 ٦٢ عديده  
 ٦٣ عديده  
 ٦٤ عديده  
 ٦٥ عديده  
 ٦٦ عديده  
 ٦٧ عديده  
 ٦٨ عديده  
 ٦٩ عديده  
 ٧٠ عديده  
 ٧١ عديده  
 ٧٢ عديده  
 ٧٣ عديده  
 ٧٤ عديده  
 ٧٥ عديده  
 ٧٦ عديده  
 ٧٧ عديده  
 ٧٨ عديده  
 ٧٩ عديده  
 ٨٠ عديده  
 ٨١ عديده  
 ٨٢ عديده  
 ٨٣ عديده  
 ٨٤ عديده  
 ٨٥ عديده  
 ٨٦ عديده  
 ٨٧ عديده  
 ٨٨ عديده  
 ٨٩ عديده  
 ٩٠ عديده  
 ٩١ عديده  
 ٩٢ عديده  
 ٩٣ عديده  
 ٩٤ عديده  
 ٩٥ عديده  
 ٩٦ عديده  
 ٩٧ عديده  
 ٩٨ عديده  
 ٩٩ عديده  
 ١٠٠ عديده

[illegible]

[illegible]



م الكلابه صائق على جميع افراده من زید وعرو و بكر وغيرهم بالحق البضی فالانصار والكره

Handwritten text in Urdu script, likely a signature or a note, located at the bottom of the page.

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

تعليم عمومي  
صاحب  
قيليم  
اشارة  
افرا  
احوال  
التعليم

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله رب العالمين  
والصلاة والسلام على  
سيدنا محمد وآله الطيبين  
الطاهرين

الحمد لله رب العالمين  
والصلاة والسلام على  
سيدنا محمد وآله الطيبين  
الطاهرين

الحمد لله رب العالمين  
والصلاة والسلام على  
سيدنا محمد وآله الطيبين  
الطاهرين

الحمد لله رب العالمين  
والصلاة والسلام على  
سيدنا محمد وآله الطيبين  
الطاهرين

الحمد لله رب العالمين  
والصلاة والسلام على  
سيدنا محمد وآله الطيبين  
الطاهرين









[illegible]

[illegible]

٤١

[illegible]

[illegible]

١٧٩٠  
 ١٧٩١  
 ١٧٩٢  
 ١٧٩٣  
 ١٧٩٤  
 ١٧٩٥  
 ١٧٩٦  
 ١٧٩٧  
 ١٧٩٨  
 ١٧٩٩  
 ١٨٠٠  
 ١٨٠١  
 ١٨٠٢  
 ١٨٠٣  
 ١٨٠٤  
 ١٨٠٥  
 ١٨٠٦  
 ١٨٠٧  
 ١٨٠٨  
 ١٨٠٩  
 ١٨١٠  
 ١٨١١  
 ١٨١٢  
 ١٨١٣  
 ١٨١٤  
 ١٨١٥  
 ١٨١٦  
 ١٨١٧  
 ١٨١٨  
 ١٨١٩  
 ١٨٢٠  
 ١٨٢١  
 ١٨٢٢  
 ١٨٢٣  
 ١٨٢٤  
 ١٨٢٥  
 ١٨٢٦  
 ١٨٢٧  
 ١٨٢٨  
 ١٨٢٩  
 ١٨٣٠  
 ١٨٣١  
 ١٨٣٢  
 ١٨٣٣  
 ١٨٣٤  
 ١٨٣٥  
 ١٨٣٦  
 ١٨٣٧  
 ١٨٣٨  
 ١٨٣٩  
 ١٨٤٠  
 ١٨٤١  
 ١٨٤٢  
 ١٨٤٣  
 ١٨٤٤  
 ١٨٤٥  
 ١٨٤٦  
 ١٨٤٧  
 ١٨٤٨  
 ١٨٤٩  
 ١٨٥٠  
 ١٨٥١  
 ١٨٥٢  
 ١٨٥٣  
 ١٨٥٤  
 ١٨٥٥  
 ١٨٥٦  
 ١٨٥٧  
 ١٨٥٨  
 ١٨٥٩  
 ١٨٦٠  
 ١٨٦١  
 ١٨٦٢  
 ١٨٦٣  
 ١٨٦٤  
 ١٨٦٥  
 ١٨٦٦  
 ١٨٦٧  
 ١٨٦٨  
 ١٨٦٩  
 ١٨٧٠  
 ١٨٧١  
 ١٨٧٢  
 ١٨٧٣  
 ١٨٧٤  
 ١٨٧٥  
 ١٨٧٦  
 ١٨٧٧  
 ١٨٧٨  
 ١٨٧٩  
 ١٨٨٠  
 ١٨٨١  
 ١٨٨٢  
 ١٨٨٣  
 ١٨٨٤  
 ١٨٨٥  
 ١٨٨٦  
 ١٨٨٧  
 ١٨٨٨  
 ١٨٨٩  
 ١٨٩٠  
 ١٨٩١  
 ١٨٩٢  
 ١٨٩٣  
 ١٨٩٤  
 ١٨٩٥  
 ١٨٩٦  
 ١٨٩٧  
 ١٨٩٨  
 ١٨٩٩  
 ١٩٠٠  
 ١٩٠١  
 ١٩٠٢  
 ١٩٠٣  
 ١٩٠٤  
 ١٩٠٥  
 ١٩٠٦  
 ١٩٠٧  
 ١٩٠٨  
 ١٩٠٩  
 ١٩١٠  
 ١٩١١  
 ١٩١٢  
 ١٩١٣  
 ١٩١٤  
 ١٩١٥  
 ١٩١٦  
 ١٩١٧  
 ١٩١٨  
 ١٩١٩  
 ١٩٢٠  
 ١٩٢١  
 ١٩٢٢  
 ١٩٢٣  
 ١٩٢٤  
 ١٩٢٥  
 ١٩٢٦  
 ١٩٢٧  
 ١٩٢٨  
 ١٩٢٩  
 ١٩٣٠  
 ١٩٣١  
 ١٩٣٢  
 ١٩٣٣  
 ١٩٣٤  
 ١٩٣٥  
 ١٩٣٦  
 ١٩٣٧  
 ١٩٣٨  
 ١٩٣٩  
 ١٩٤٠  
 ١٩٤١  
 ١٩٤٢  
 ١٩٤٣  
 ١٩٤٤  
 ١٩٤٥  
 ١٩٤٦  
 ١٩٤٧  
 ١٩٤٨  
 ١٩٤٩  
 ١٩٥٠  
 ١٩٥١  
 ١٩٥٢  
 ١٩٥٣  
 ١٩٥٤  
 ١٩٥٥  
 ١٩٥٦  
 ١٩٥٧  
 ١٩٥٨  
 ١٩٥٩  
 ١٩٦٠  
 ١٩٦١  
 ١٩٦٢  
 ١٩٦٣  
 ١٩٦٤  
 ١٩٦٥  
 ١٩٦٦  
 ١٩٦٧  
 ١٩٦٨  
 ١٩٦٩  
 ١٩٧٠  
 ١٩٧١  
 ١٩٧٢  
 ١٩٧٣  
 ١٩٧٤  
 ١٩٧٥  
 ١٩٧٦  
 ١٩٧٧  
 ١٩٧٨  
 ١٩٧٩  
 ١٩٨٠  
 ١٩٨١  
 ١٩٨٢  
 ١٩٨٣  
 ١٩٨٤  
 ١٩٨٥  
 ١٩٨٦  
 ١٩٨٧  
 ١٩٨٨  
 ١٩٨٩  
 ١٩٩٠  
 ١٩٩١  
 ١٩٩٢  
 ١٩٩٣  
 ١٩٩٤  
 ١٩٩٥  
 ١٩٩٦  
 ١٩٩٧  
 ١٩٩٨  
 ١٩٩٩  
 ٢٠٠٠  
 ٢٠٠١  
 ٢٠٠٢  
 ٢٠٠٣  
 ٢٠٠٤  
 ٢٠٠٥  
 ٢٠٠٦  
 ٢٠٠٧  
 ٢٠٠٨  
 ٢٠٠٩  
 ٢٠١٠  
 ٢٠١١  
 ٢٠١٢  
 ٢٠١٣  
 ٢٠١٤  
 ٢٠١٥  
 ٢٠١٦  
 ٢٠١٧  
 ٢٠١٨  
 ٢٠١٩  
 ٢٠٢٠  
 ٢٠٢١  
 ٢٠٢٢  
 ٢٠٢٣  
 ٢٠٢٤  
 ٢٠٢٥  
 ٢٠٢٦  
 ٢٠٢٧  
 ٢٠٢٨  
 ٢٠٢٩  
 ٢٠٣٠  
 ٢٠٣١  
 ٢٠٣٢  
 ٢٠٣٣  
 ٢٠٣٤  
 ٢٠٣٥  
 ٢٠٣٦  
 ٢٠٣٧  
 ٢٠٣٨  
 ٢٠٣٩  
 ٢٠٤٠  
 ٢٠٤١  
 ٢٠٤٢  
 ٢٠٤٣  
 ٢٠٤٤  
 ٢٠٤٥  
 ٢٠٤٦  
 ٢٠٤٧  
 ٢٠٤٨  
 ٢٠٤٩  
 ٢٠٥٠  
 ٢٠٥١  
 ٢٠٥٢  
 ٢٠٥٣  
 ٢٠٥٤  
 ٢٠٥٥  
 ٢٠٥٦  
 ٢٠٥٧  
 ٢٠٥٨  
 ٢٠٥٩  
 ٢٠٦٠  
 ٢٠٦١  
 ٢٠٦٢  
 ٢٠٦٣  
 ٢٠٦٤  
 ٢٠٦٥  
 ٢٠٦٦  
 ٢٠٦٧  
 ٢٠٦٨  
 ٢٠٦٩  
 ٢٠٧٠  
 ٢٠٧١  
 ٢٠٧٢  
 ٢٠٧٣  
 ٢٠٧٤  
 ٢٠٧٥  
 ٢٠٧٦  
 ٢٠٧٧  
 ٢٠٧٨  
 ٢٠٧٩  
 ٢٠٨٠  
 ٢٠٨١  
 ٢٠٨٢  
 ٢٠٨٣  
 ٢٠٨٤  
 ٢٠٨٥  
 ٢٠٨٦  
 ٢٠٨٧  
 ٢٠٨٨  
 ٢٠٨٩  
 ٢٠٩٠  
 ٢٠٩١  
 ٢٠٩٢  
 ٢٠٩٣  
 ٢٠٩٤  
 ٢٠٩٥  
 ٢٠٩٦  
 ٢٠٩٧  
 ٢٠٩٨  
 ٢٠٩٩  
 ٢١٠٠  
 ٢١٠١  
 ٢١٠٢  
 ٢١٠٣  
 ٢١٠٤

يقول ان السؤال كان الرأيا جيبيا على مسلك القدم فينبغي الجواب على هذا المسلك

ان هذا المشكل يدل على تضارب العلم والعلم بالذات والشك انما هو على المعترفين  
بما هو ما اذا فاما هذا العلم من قبل فلا بد من كون الجواب من قبل ان تصديق ليس علما  
فصلان عن ان يكون من العلوم ولا هو كذا لان العلم لا يتصور من غير علم فاما العلم فاما  
بقوله ان تعلم انك تصديق انك تعلم لا يتصور والتصديق هو العلم كما علمه كل من علم في العقول

عن قوله ان تصديق انك تعلم لا يتصور والتصديق هو العلم كما علمه كل من علم في العقول  
ان تصديق من غير علم لا يتصور والتصديق هو العلم كما علمه كل من علم في العقول  
ان تصديق من غير علم لا يتصور والتصديق هو العلم كما علمه كل من علم في العقول

ان تصديق من غير علم لا يتصور والتصديق هو العلم كما علمه كل من علم في العقول  
ان تصديق من غير علم لا يتصور والتصديق هو العلم كما علمه كل من علم في العقول  
ان تصديق من غير علم لا يتصور والتصديق هو العلم كما علمه كل من علم في العقول

ان تصديق من غير علم لا يتصور والتصديق هو العلم كما علمه كل من علم في العقول  
ان تصديق من غير علم لا يتصور والتصديق هو العلم كما علمه كل من علم في العقول  
ان تصديق من غير علم لا يتصور والتصديق هو العلم كما علمه كل من علم في العقول

ان تصديق من غير علم لا يتصور والتصديق هو العلم كما علمه كل من علم في العقول  
ان تصديق من غير علم لا يتصور والتصديق هو العلم كما علمه كل من علم في العقول  
ان تصديق من غير علم لا يتصور والتصديق هو العلم كما علمه كل من علم في العقول

٦٣

العلم هو العلم بالذات والشك انما هو على المعترفين  
بما هو ما اذا فاما هذا العلم من قبل فلا بد من كون الجواب من قبل ان تصديق ليس علما  
فصلان عن ان يكون من العلوم ولا هو كذا لان العلم لا يتصور من غير علم فاما العلم فاما  
بقوله ان تعلم انك تصديق انك تعلم لا يتصور والتصديق هو العلم كما علمه كل من علم في العقول

Handwritten marginal notes at the top of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes on the right side of the page, continuing the discussion.

Handwritten marginal notes on the right side of the page, continuing the discussion.

Handwritten marginal notes on the left side of the page, continuing the discussion.

Handwritten marginal notes on the left side of the page, continuing the discussion.

Handwritten marginal notes on the left side of the page, continuing the discussion.

Handwritten marginal notes on the right side of the page, continuing the discussion.

Handwritten marginal notes on the right side of the page, continuing the discussion.

Handwritten marginal notes on the left side of the page, continuing the discussion.

Handwritten marginal notes on the right side of the page, continuing the discussion.

Handwritten marginal notes on the right side of the page, continuing the discussion.

Handwritten marginal notes on the left side of the page, continuing the discussion.

Handwritten marginal notes on the right side of the page, continuing the discussion.

Handwritten marginal notes on the right side of the page, continuing the discussion.





[illegible]



(۱) ایا ما را در این باره هیچ توضیحی نیست؟  
 (۲) ایا ما را در این باره هیچ توضیحی نیست؟  
 (۳) ایا ما را در این باره هیچ توضیحی نیست؟  
 (۴) ایا ما را در این باره هیچ توضیحی نیست؟  
 (۵) ایا ما را در این باره هیچ توضیحی نیست؟  
 (۶) ایا ما را در این باره هیچ توضیحی نیست؟  
 (۷) ایا ما را در این باره هیچ توضیحی نیست؟  
 (۸) ایا ما را در این باره هیچ توضیحی نیست؟  
 (۹) ایا ما را در این باره هیچ توضیحی نیست؟  
 (۱۰) ایا ما را در این باره هیچ توضیحی نیست؟

[illegible]



[illegible]

هذا هو الكتاب الذي كتبه...  
في سنة ١٢٠٠ هـ...  
بمدينة بغداد...

الحمد لله الذي جعل العلم...  
وسبب النجاة...  
والهدى...

الحمد لله الذي جعل العلم...  
وسبب النجاة...  
والهدى...

الحمد لله الذي جعل العلم...  
وسبب النجاة...  
والهدى...

الحمد لله الذي جعل العلم...  
وسبب النجاة...  
والهدى...

الحمد لله الذي جعل العلم...  
وسبب النجاة...  
والهدى...

الحمد لله الذي جعل العلم...  
وسبب النجاة...  
والهدى...

الحمد لله الذي جعل العلم...  
وسبب النجاة...  
والهدى...

ثم ان ذلك هو الوجود الظلي الذي العلم لا يصلح ان يوصف به بل العلم لا يوصف به بان الظلي تارة وافرغ  
الاصلي هو الوجود للعلم لا بالذات قلت ذواتي النظر اكلها وانما النظر الدقيق فيمكن بان العلم به  
هو اذ بان عن ان التقابل بينهما التقابل المتضاد كالا يخفى  
في الاجابة الثانية على السؤال الثاني هي ان افتقار المخرج الى النظر في الجملة هو ما حاله ان  
الشيء في نفسه قبل ان يقوم بالذات من غير ان يكون له كذا في ذاته او ان النظرية هي التي تحقق  
السلطة في حصول العلم كما هو معروف في الجدول والى العلم على وجهه وان كانت في السلطة في مجرد  
الافتقار كالتفسير فالتفسير اذا كانت له مبادي في حصول العلم فيمكن ان المبادي يكون نظريا  
او افتقارا لان العلم به مبادي في حصوله فيكون هو المبادي في حصوله فيكون نظريا  
او افتقارا لان العلم به مبادي في حصوله فيكون هو المبادي في حصوله فيكون نظريا  
او افتقارا لان العلم به مبادي في حصوله فيكون هو المبادي في حصوله فيكون نظريا

ثم اذ لك هو الوجود نظري الذي العلوم لا لا يصلح الذي هو العلم لا نه دفعه بان نظري تاريخ و دفعه  
الاصلي هو الوجود للعلم لا بالذات قلت ذوات النظر اعمالي والنظر الدقيق فيمكن بان العلم البهية  
في الاجابة لم يثبت على النظر والظن في الانقضاء المخرج الى النظر الى المجموع وبها حالان  
الشئ في نفسه قبل ان يقوم بالذات من البصيرة كما كفتنا بالحوار في البهية ثم اذ النظرية على تحقق  
الواضحة في حصول العلم كالمعرف في النظر وادار البهية على علمها وان كانت في واسطة في مجرد  
الاتقاف كالتعريف فالتعريف اذا كانت له واسطة من حصوله في تحقيق تلك الابداء يكون نظريا  
كالحقائق المركبة وحصول القوة الغدية لبعض النظر هو لم يثبت في نفسه بحسب مطلق حصوله بالذات من

[illegible][illegible][illegible][illegible]

١٤٠٠  
 ١٤٠١  
 ١٤٠٢  
 ١٤٠٣  
 ١٤٠٤  
 ١٤٠٥  
 ١٤٠٦  
 ١٤٠٧  
 ١٤٠٨  
 ١٤٠٩  
 ١٤١٠  
 ١٤١١  
 ١٤١٢  
 ١٤١٣  
 ١٤١٤  
 ١٤١٥  
 ١٤١٦  
 ١٤١٧  
 ١٤١٨  
 ١٤١٩  
 ١٤٢٠  
 ١٤٢١  
 ١٤٢٢  
 ١٤٢٣  
 ١٤٢٤  
 ١٤٢٥  
 ١٤٢٦  
 ١٤٢٧  
 ١٤٢٨  
 ١٤٢٩  
 ١٤٣٠  
 ١٤٣١  
 ١٤٣٢  
 ١٤٣٣  
 ١٤٣٤  
 ١٤٣٥  
 ١٤٣٦  
 ١٤٣٧  
 ١٤٣٨  
 ١٤٣٩  
 ١٤٤٠  
 ١٤٤١  
 ١٤٤٢  
 ١٤٤٣  
 ١٤٤٤  
 ١٤٤٥  
 ١٤٤٦  
 ١٤٤٧  
 ١٤٤٨  
 ١٤٤٩  
 ١٤٥٠  
 ١٤٥١  
 ١٤٥٢  
 ١٤٥٣  
 ١٤٥٤  
 ١٤٥٥  
 ١٤٥٦  
 ١٤٥٧  
 ١٤٥٨  
 ١٤٥٩  
 ١٤٦٠  
 ١٤٦١  
 ١٤٦٢  
 ١٤٦٣  
 ١٤٦٤  
 ١٤٦٥  
 ١٤٦٦  
 ١٤٦٧  
 ١٤٦٨  
 ١٤٦٩  
 ١٤٧٠  
 ١٤٧١  
 ١٤٧٢  
 ١٤٧٣  
 ١٤٧٤  
 ١٤٧٥  
 ١٤٧٦  
 ١٤٧٧  
 ١٤٧٨  
 ١٤٧٩  
 ١٤٨٠  
 ١٤٨١  
 ١٤٨٢  
 ١٤٨٣  
 ١٤٨٤  
 ١٤٨٥  
 ١٤٨٦  
 ١٤٨٧  
 ١٤٨٨  
 ١٤٨٩  
 ١٤٩٠  
 ١٤٩١  
 ١٤٩٢  
 ١٤٩٣  
 ١٤٩٤  
 ١٤٩٥  
 ١٤٩٦  
 ١٤٩٧  
 ١٤٩٨  
 ١٤٩٩  
 ١٥٠٠

[illegible][illegible]

الافوض ان  
العينة كيت وليد صاها  
ويزيد المولى لعدا الفرض اذا  
في شيا كيت ويزيد في النقص  
الى الذي هو قبله من غير

يكون المقصود  
من النظر  
للاذكار  
الاغنى  
عبد  
عن اقول يمكن  
ان يقال

[illegible]





مقدمة درود المضافات التي تروى على الجليات السابقة واما احدها فيلزم السمع المزمع ١٢

فانصوب في انجاب الابرار من حصول الشيء لا نظرا باستحقاق الابرار بل بالنظر في حصوله

على النظر والنظر ما يتوقف مطلق حصوله عليه غير تصرف في معنى التوقف فاشترط

عقد قوله فالصواب كبرياء فيشترط ان يراه النظر على ان يكون الاختيار من المطالب المبادي والمالك هو المالك

للقول في حصول الشيء لا نظرا باستحقاق الابرار بل بالنظر في حصوله على النظر والنظر ما يتوقف مطلق حصوله عليه غير تصرف في معنى التوقف فاشترط

فانصوب في انجاب الابرار من حصول الشيء لا نظرا باستحقاق الابرار بل بالنظر في حصوله على النظر والنظر ما يتوقف مطلق حصوله عليه غير تصرف في معنى التوقف فاشترط

مقدمة درود المضافات التي تروى على الجليات السابقة واما احدها فيلزم السمع المزمع ١٢

فانصوب في انجاب الابرار من حصول الشيء لا نظرا باستحقاق الابرار بل بالنظر في حصوله على النظر والنظر ما يتوقف مطلق حصوله عليه غير تصرف في معنى التوقف فاشترط

Handwritten marginal notes in Arabic script, written diagonally across the top of the page.

هذا هو الذي لا بد منه في كل وقت من اوقات العمل

الاتصال على هذا الوجه استلزام العمل بالدور وتسلسل على ابطال نظرية الكمال واستلزام  
التي هي حقيقة كونها ان التسلسل ما يكون له مبادئ وان حصل ما يحصل من العمل  
الى نظرية يحصل بانحدس لا يتناول في اليأس الزمان علينا فان هذا الجدل لا يتم عندنا  
ولو فرض انه امر فبالقياس الى فاقدة القوة العتيدة بما هو فاقده فله فان الدور مستمر  
مبانيه ان استلزاما توقف على ب وب على آ كان نفس آ من حيث انه موقوف عليه  
لب موقوف عليه لا وان الموقوف عليه غير الموقوف فكان آ غير نفس آ ونفس آ  
مبنيه ذلك الشيء فكان نفس آ موقوفا على ب وبكذا في ب ليس المطلوب هنا لزوم  
التسلسل بل بيان لزوم كون الشيء موقوفا على نفسه بربا غير متناهية وهو في نفسه  
ان جهة توقف آ على ب لا يبعد ما جرت كون آ موقوفا عليه لب فانه والافلا دور  
واجوبابا لان الشيء باجبات النهاية الى عدم النهاية جهات متقدمة على كون آ موقوفا على ب  
وكون ب موقوفا على آ وموقوفا عليه حتى تنافي الدور على تقديره والشيء على تقدير آخر  
بل لان الشيء بمان الدور ليسه تحويل اعتبارات لا متناهية في تخايرة بكم المفهوم الاعجاب  
كون الموقوف موقوفا عليه بالعكس الجسب الصادق في هذه الاعتبارات لا متناهية لاتصال الدور

Handwritten marginal notes in Arabic script, written vertically along the right side of the main text block.

Handwritten marginal notes in Arabic script, written diagonally across the bottom of the main text block.

Handwritten marginal notes in Arabic script, written diagonally across the bottom of the page.

Handwritten marginal notes in Arabic script, written vertically along the right side of the page.

Handwritten marginal notes in Arabic script, written diagonally across the bottom of the page.

قوله لان عدم التمتع كونه متكررا اذا اقيمت الاعذار في الوجود الى عدم التمتع فيها جملة  
الاشياء غير متناهية من جملة الوحدات مأخوذة منها ويجب ان يكون احادها بكميات متصفا  
من الاخرى فتقول عدم التمتع لا يزيد من الاصل زيادة الزاد بل هو الضم احاد المزداد عليه فان  
المبدأ لا يقبل الزيادة والا لم يكن مبدأ وكذا لا واسطه لا تقاها وهو البقاء بحيث تتكلم في مرتبة  
عددا فلو كان المزداد عليه غير الزم لزم الزيادة في جانب عدم التمتع اي بالطله لان الزيادة  
والقصان من عرض الكرم من حيث التمتع اي التمتع هو متساوي العدد ويسلم من تساوي  
وهذا تقريره وان المطلوب قال في كماله لان التمتع المتساوي سواء كانت مرتبة

عنه قوله بان يكون احادها الظاهر ان احادها لا اشياء غير المتناهية مأخوذة من سلسلة الوحدات  
فصحت جملة الوحدات في جميع مرتبة الاشياء لانها بكميات سلسلة واحدة وعنه قوله زيادة الزاد  
انه لا يقال ان زيادة جملة الوحدات من مرتبة الاشياء اذ هذه الوحدات ليست متناهية بل هي سلسلة الاشياء  
مستترة على تلك الوحدات الزائدة من المبدأ الى ما لا ينشأ الا ما تقابل معه واحد ما يكره وتعاكس كل واحد  
من الكليات من مرتبة الوحدات فكان كل واحد حصة واحدة كذلك كل اثنين واحد من جملة الاشياء كما يشق  
والاشياء عددا واحدا والوحد نصف هذه احاد الاشياء مأخوذة من سلسلة تلك الاحاد بتدريج الزيادة بعدد  
عدا واحدا والمزداد عليه المبدأ لا يقبلها والواسطه منظر متوازية الى آخر المقدمات قابل ١٢ مشرح

قوله في قوله لان عدم التمتع كونه متكررا اذا اقيمت الاعذار في الوجود الى عدم التمتع فيها جملة  
الاشياء غير متناهية من جملة الوحدات مأخوذة منها ويجب ان يكون احادها بكميات متصفا  
من الاخرى فتقول عدم التمتع لا يزيد من الاصل زيادة الزاد بل هو الضم احاد المزداد عليه فان  
المبدأ لا يقبل الزيادة والا لم يكن مبدأ وكذا لا واسطه لا تقاها وهو البقاء بحيث تتكلم في مرتبة  
عددا فلو كان المزداد عليه غير الزم لزم الزيادة في جانب عدم التمتع اي بالطله لان الزيادة  
والقصان من عرض الكرم من حيث التمتع اي التمتع هو متساوي العدد ويسلم من تساوي  
وهذا تقريره وان المطلوب قال في كماله لان التمتع المتساوي سواء كانت مرتبة

قوله في قوله لان عدم التمتع كونه متكررا اذا اقيمت الاعذار في الوجود الى عدم التمتع فيها جملة  
الاشياء غير متناهية من جملة الوحدات مأخوذة منها ويجب ان يكون احادها بكميات متصفا  
من الاخرى فتقول عدم التمتع لا يزيد من الاصل زيادة الزاد بل هو الضم احاد المزداد عليه فان  
المبدأ لا يقبل الزيادة والا لم يكن مبدأ وكذا لا واسطه لا تقاها وهو البقاء بحيث تتكلم في مرتبة  
عددا فلو كان المزداد عليه غير الزم لزم الزيادة في جانب عدم التمتع اي بالطله لان الزيادة  
والقصان من عرض الكرم من حيث التمتع اي التمتع هو متساوي العدد ويسلم من تساوي  
وهذا تقريره وان المطلوب قال في كماله لان التمتع المتساوي سواء كانت مرتبة

قوله في قوله لان عدم التمتع كونه متكررا اذا اقيمت الاعذار في الوجود الى عدم التمتع فيها جملة  
الاشياء غير متناهية من جملة الوحدات مأخوذة منها ويجب ان يكون احادها بكميات متصفا  
من الاخرى فتقول عدم التمتع لا يزيد من الاصل زيادة الزاد بل هو الضم احاد المزداد عليه فان  
المبدأ لا يقبل الزيادة والا لم يكن مبدأ وكذا لا واسطه لا تقاها وهو البقاء بحيث تتكلم في مرتبة  
عددا فلو كان المزداد عليه غير الزم لزم الزيادة في جانب عدم التمتع اي بالطله لان الزيادة  
والقصان من عرض الكرم من حيث التمتع اي التمتع هو متساوي العدد ويسلم من تساوي  
وهذا تقريره وان المطلوب قال في كماله لان التمتع المتساوي سواء كانت مرتبة



[illegible]

١٢  
 اي يقول الحكيم ولعمري ناصحها ١٢  
 ايضا متنا بية بالفضل ١٣  
 فلا يخفى في مراتب الاعداء لثنا بى العداوات متنا بى ما يجمع بينه وبينه واقفة  
 جوابا لاسئلة مقدمه بى ان مقتضى من الاول يكون الاعداء متنا بى ما يجمع بينه وبينه  
 عند جدالنا من الامور المتراعىة ولا يتيسر بالاحكامات بل نأخذ في الشرح والاصحاح  
 لثنا ان المشي لا يقتضي الا لحد لثنا وانه كذلك الاعداء ١٣  
 ايضا ثم اعلم ان بعض المتأخرين قالوا ان البرهان انما يخفى في فهمه وموضع العذر  
 قيل بوا السعدية انما هو دمام وادراكها غير متيقن كقوله ١٤  
 وبى الامور المادية فان المجردات لا تصنف بالكمية او موعدها بالتحقيقه بى  
 بى عليه ما جاء عليه ان لبقول شافعي في ما يجزى ١٥  
 الطبيعة المشتركة بين الحيوانات العديدة والما بى طبيعة مادية كقائمة المحصول في وضعه  
 عه قوله ان البرهان اى برهان الظاهر التسلل المتصل بالعرض والاعداء المتنا بى

[illegible]

صحت باصق والا فليس باسوانى الجسم المذكور غير مستعاضى بالقدور لان تلك الاجزاء مضمرة



[illegible]



[illegible]

ففت کرفانه دقیق و قدیستل سهرمان کجشیات

قول في شرح كتاب النور  
من لزوم الزيادة بين الاناضال جمال الانهم الاخير من صفات ما فوقها الى المتناهي على  
ملازم حاشا فانما يلزم الزيادة باعتبار ما فوق في اهلل الاخير من صفات ما فوقها في اهلل الى اهلل  
فانما يلزم عليه ذلك في اهلل فواتي اذا ما الترتيب على كل ما جيت به من صفات ما فوقها فلما يلزم الزيادة فلما ملأ حاشا اعتبار  
بشيء الى المتناهي في حقيقة الترتيب من ان لا يكون ما فوقها في اهلل الاخير من صفات ما فوقها في اهلل الى اهلل  
ولول من صفات ما فوقها في اهلل الاخير من صفات ما فوقها في اهلل الى اهلل فواتي اذا ما الترتيب على كل ما جيت به من صفات ما فوقها  
فانما يلزم عليه ذلك في اهلل فواتي اذا ما الترتيب على كل ما جيت به من صفات ما فوقها فلما ملأ حاشا اعتبار  
بشيء الى المتناهي في حقيقة الترتيب من ان لا يكون ما فوقها في اهلل الاخير من صفات ما فوقها في اهلل الى اهلل  
ولول من صفات ما فوقها في اهلل الاخير من صفات ما فوقها في اهلل الى اهلل فواتي اذا ما الترتيب على كل ما جيت به من صفات ما فوقها

[illegible]

لا يهتدون قط، انظر عن الجبين احد المتصافين بمصافى الاخلاق الصالحة والارادة القوية

١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠

[illegible]

١٠  
 ١١  
 ١٢  
 ١٣  
 ١٤  
 ١٥  
 ١٦  
 ١٧  
 ١٨  
 ١٩  
 ٢٠  
 ٢١  
 ٢٢  
 ٢٣  
 ٢٤  
 ٢٥  
 ٢٦  
 ٢٧  
 ٢٨  
 ٢٩  
 ٣٠  
 ٣١  
 ٣٢  
 ٣٣  
 ٣٤  
 ٣٥  
 ٣٦  
 ٣٧  
 ٣٨  
 ٣٩  
 ٤٠  
 ٤١  
 ٤٢  
 ٤٣  
 ٤٤  
 ٤٥  
 ٤٦  
 ٤٧  
 ٤٨  
 ٤٩  
 ٥٠  
 ٥١  
 ٥٢  
 ٥٣  
 ٥٤  
 ٥٥  
 ٥٦  
 ٥٧  
 ٥٨  
 ٥٩  
 ٦٠  
 ٦١  
 ٦٢  
 ٦٣  
 ٦٤  
 ٦٥  
 ٦٦  
 ٦٧  
 ٦٨  
 ٦٩  
 ٧٠  
 ٧١  
 ٧٢  
 ٧٣  
 ٧٤  
 ٧٥  
 ٧٦  
 ٧٧  
 ٧٨  
 ٧٩  
 ٨٠  
 ٨١  
 ٨٢  
 ٨٣  
 ٨٤  
 ٨٥  
 ٨٦  
 ٨٧  
 ٨٨  
 ٨٩  
 ٩٠  
 ٩١  
 ٩٢  
 ٩٣  
 ٩٤  
 ٩٥  
 ٩٦  
 ٩٧  
 ٩٨  
 ٩٩  
 ١٠٠

[illegible]

الاشارة على الاستدلال كما ذكره من المصنوع الاصل او  
الاشارة على الاشياء والصورات والاشياء والصورات والاشياء والصورات  
الاشارة على الاشياء والصورات والاشياء والصورات والاشياء والصورات  
الاشارة على الاشياء والصورات والاشياء والصورات والاشياء والصورات

الاشارة على الاشياء والصورات والاشياء والصورات والاشياء والصورات  
الاشارة على الاشياء والصورات والاشياء والصورات والاشياء والصورات  
الاشارة على الاشياء والصورات والاشياء والصورات والاشياء والصورات  
الاشارة على الاشياء والصورات والاشياء والصورات والاشياء والصورات

استلحق تحقق بالمرض بدو على بالذات قوله لان المعروف مقرر له بذه صغرى لقياس  
واما الكبرى التي لا شيء من المقول تصدق الا على شيء من المقول فتبين عن كونها لا بيان توضيح  
الصغرى على ما خرج بها فاطرى ان المصنوع كالبس للجمهور التصور كقاعدة التصور كقاعدة التصور  
واما بقية الاشياء او الاشياء فافاد المعروف منقصة فيما وكل منها مقول فتفكر  
قوله والتصور متساوي التباين الى الوجود والتصديق وعدمه لان اثر التصور مجرد  
متشابه الشيء في الذهن مع عزل النظر عن كونها او باطل او كونها صلا في نفس الامر  
او غير حاصل فيما على خلاف متساوية فان اثره حصول الشيء لا حصوله من حيث  
الذات واقع وليس بواقع والمقصود من تحصيل هذا الشيء حتى يعم مطلق الاذهان بطلا في ترتيب  
على التصور الذي فيه مجرد تشابه الشيء في الذهن ولا يكتفي بل ان التصديق يقع في  
مفرد ضرورة ان الذي يوجب كسبه ان يكون صادقا في نفسه وعدمه يحصل فلم يكن  
مفردا بخلاف تصور فان لما لم يكن مستتب في حقيقة المطابقة وعدمه لا في حد نفسه

عنه قوله القدره كما اشارت الى ان الملازم للمعروف بتصويره تصويرا في السلب لجمهور التصور في الشيء  
التصويرات وهو ما يوجب على الشيء لقاعدة التصور الا لا يبرهن عنه قوله فتفكر ان السلب ان كل واحد  
من الاشياء والعرضي محال ان لا يكون له ذاتيات فاشياء لا تكون محولات عنه قوله والتصور كقاعدة التصور  
اعني كل ما يرتاد في الشيء والتصديق كقاعدة التصديق وعدمه لا يكون طرما مجردا عما يرتاد في الشيء  
لعله قوله فانه يرتاد في التصديق كقاعدة التصديق كقاعدة التصور كقاعدة التصور كقاعدة التصور كقاعدة التصور

الاشارة على الاشياء والصورات والاشياء والصورات والاشياء والصورات  
الاشارة على الاشياء والصورات والاشياء والصورات والاشياء والصورات  
الاشارة على الاشياء والصورات والاشياء والصورات والاشياء والصورات  
الاشارة على الاشياء والصورات والاشياء والصورات والاشياء والصورات

الاشارة على الاشياء والصورات والاشياء والصورات والاشياء والصورات  
الاشارة على الاشياء والصورات والاشياء والصورات والاشياء والصورات  
الاشارة على الاشياء والصورات والاشياء والصورات والاشياء والصورات  
الاشارة على الاشياء والصورات والاشياء والصورات والاشياء والصورات

Handwritten text in Arabic script, likely a manuscript or a page from a book. The text is written in a cursive style and is arranged in several lines. The top line appears to be a title or a heading, followed by several lines of main text. The bottom of the page contains a large, stylized signature or seal, which is characteristic of many Arabic manuscripts. The text is written on a light-colored background, possibly parchment or paper.

العلم أولاً مثلاً يرمض طب الخ  
المحقق كما ثبت في محله ١٢

وہذا قسم  
مفضل بن  
ابن القیوم  
الحمد للہ  
فی القام  
غفر  
فی القام  
غفر

بم في الخرافات  
الخرافات العلوم  
الباطلة كيتوب  
الفلسفة الظاهرة  
الوارث لها  
للشرق الفراء  
قلنا انشاء خيفة  
بها كالمعادن  
شاهدت في العبد  
نظر ١٢

201  
201



والصورة عبارة عن انقار الجوهج كلها مسابقة...  
والصورة عبارة عن انقار الجوهج كلها مسابقة...  
والصورة عبارة عن انقار الجوهج كلها مسابقة...

والصورة عبارة عن انقار الجوهج كلها مسابقة...  
والصورة عبارة عن انقار الجوهج كلها مسابقة...  
والصورة عبارة عن انقار الجوهج كلها مسابقة...

قوله فلا بد من ترتيب موراه في تعريف المتأخرين بالنظر والشيء عبارة عن كذا...  
من المطالب إلى المبادئ وبالعرضة تقابل الحركة الأولى بينهما...  
التظيرة انقطعت أو تواترت وكفت بالثانية والترتيب من لازم الثانية...  
ولما ذكر الواسطة بين البيدي والنظري على فشار المتأخرين إذا انقطعت الثانية...  
مع تحقق الأولى الآن تظفت ويجعل الخس مقابل الأولى مقابلية تشبها...  
الصاعدة والمهبطية المكافؤات المقابلة بينهما وبين الضرورة مع أنها متعبرة...  
بالاتفاق وتفسر كخس بأنه نظير من المبادئ إلى المطالب وتفسر كركان مع الأولى...

عنه قوله من أنما متعبرة الآن مقابلة الواسع الضوئي لما فيه الحركة الأولى ليكون على...  
وإحداث مقابلية بعضها بالمهبط والفت والاشارة بعضها بمقابلية تشبها بالصاعدة والمهبطية...  
والصورة عبارة عن انقار الجوهج كلها مسابقة...  
والصورة عبارة عن انقار الجوهج كلها مسابقة...  
والصورة عبارة عن انقار الجوهج كلها مسابقة...

والصورة عبارة عن انقار الجوهج كلها مسابقة...  
والصورة عبارة عن انقار الجوهج كلها مسابقة...  
والصورة عبارة عن انقار الجوهج كلها مسابقة...

والصورة عبارة عن انقار الجوهج كلها مسابقة...  
والصورة عبارة عن انقار الجوهج كلها مسابقة...  
والصورة عبارة عن انقار الجوهج كلها مسابقة...

اود وما لكل الظوى في مجموع الانتقاليين الفعيلين لا تسمى عليك تميز عليه كون الشيء  
 الواحد بالانتقالي في خصوص احد بديا ونظرا معا اذا انتقضا الحركة الاولى من تحقق انتقالية  
 الا ان يقال ان نوع من الضروري كنهن لشدة دونه لم يبعد من كسار فضا والبراهية بتمتية  
 عندهم انتقالي واحد كركبتين وبتمتية النظرية تحقق مجموعها والاولى ان يحسن نشاط البراهية  
 انتقالي كركبتين على انتقالي الانتقاليين معا وبما ان النظرية على تحقق احدهما وهو كنهن  
 ومن عدة انقسم من انواع الضروري فقد خلاصه الضرورة والبرهان لان الانتقال  
 من المبادي الى المطالبين خواص للنظريات التي لا بد من واسطة في تعلم  
 على خلاف امر الضرورات فان الفارق بين الديرسي والظري تحقيق هذه الواسطة

عه قوله من عدة انقسم من انواع الضرورة وكذا ما هو بالحس عه قوله من عدة انقسم من انواع الضرورة  
 من المبادي الى المطالبين خواص للنظريات التي لا بد من واسطة في تعلم  
 على خلاف امر الضرورات فان الفارق بين الديرسي والظري تحقيق هذه الواسطة

من المبادي الى المطالبين خواص للنظريات التي لا بد من واسطة في تعلم  
 على خلاف امر الضرورات فان الفارق بين الديرسي والظري تحقيق هذه الواسطة

من المبادي الى المطالبين خواص للنظريات التي لا بد من واسطة في تعلم  
 على خلاف امر الضرورات فان الفارق بين الديرسي والظري تحقيق هذه الواسطة

من المبادي الى المطالبين خواص للنظريات التي لا بد من واسطة في تعلم  
 على خلاف امر الضرورات فان الفارق بين الديرسي والظري تحقيق هذه الواسطة

من المبادي الى المطالبين خواص للنظريات التي لا بد من واسطة في تعلم  
 على خلاف امر الضرورات فان الفارق بين الديرسي والظري تحقيق هذه الواسطة

من المبادي الى المطالبين خواص للنظريات التي لا بد من واسطة في تعلم  
 على خلاف امر الضرورات فان الفارق بين الديرسي والظري تحقيق هذه الواسطة

من المبادي الى المطالبين خواص للنظريات التي لا بد من واسطة في تعلم  
 على خلاف امر الضرورات فان الفارق بين الديرسي والظري تحقيق هذه الواسطة



[illegible]

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

على صاحبها  
 الفضل  
 نصحة انت  
 كل ذلك كما  
 لا يخفى على  
 طالع القرآن  
 ولكن تفسيره  
 وطالع له

١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠  
 ٢٠١  
 ٢٠٢  
 ٢٠٣  
 ٢٠٤  
 ٢٠٥  
 ٢٠٦  
 ٢٠٧  
 ٢٠٨  
 ٢٠٩  
 ٢١٠  
 ٢١١  
 ٢١٢  
 ٢١٣  
 ٢١٤  
 ٢١٥  
 ٢١٦  
 ٢١٧  
 ٢١٨  
 ٢١٩  
 ٢٢٠  
 ٢٢١  
 ٢٢٢  
 ٢٢٣  
 ٢٢٤  
 ٢٢٥  
 ٢٢٦  
 ٢٢٧  
 ٢٢٨  
 ٢٢٩  
 ٢٣٠  
 ٢٣١  
 ٢٣٢  
 ٢٣٣  
 ٢٣٤  
 ٢٣٥  
 ٢٣٦  
 ٢٣٧  
 ٢٣٨  
 ٢٣٩  
 ٢٤٠  
 ٢٤١  
 ٢٤٢  
 ٢٤٣  
 ٢٤٤  
 ٢٤٥  
 ٢٤٦  
 ٢٤٧  
 ٢٤٨  
 ٢٤٩  
 ٢٥٠  
 ٢٥١  
 ٢٥٢  
 ٢٥٣  
 ٢٥٤  
 ٢٥٥  
 ٢٥٦  
 ٢٥٧  
 ٢٥٨  
 ٢٥٩  
 ٢٦٠  
 ٢٦١  
 ٢٦٢  
 ٢٦٣  
 ٢٦٤  
 ٢٦٥  
 ٢٦٦  
 ٢٦٧  
 ٢٦٨  
 ٢٦٩  
 ٢٧٠  
 ٢٧١  
 ٢٧٢  
 ٢٧٣  
 ٢٧٤  
 ٢٧٥  
 ٢٧٦  
 ٢٧٧  
 ٢٧٨  
 ٢٧٩  
 ٢٨٠  
 ٢٨١  
 ٢٨٢  
 ٢٨٣  
 ٢٨٤  
 ٢٨٥  
 ٢٨٦  
 ٢٨٧  
 ٢٨٨  
 ٢٨٩  
 ٢٩٠  
 ٢٩١  
 ٢٩٢  
 ٢٩٣  
 ٢٩٤  
 ٢٩٥  
 ٢٩٦  
 ٢٩٧  
 ٢٩٨  
 ٢٩٩  
 ٣٠٠  
 ٣٠١  
 ٣٠٢  
 ٣٠٣  
 ٣٠٤  
 ٣٠٥  
 ٣٠٦  
 ٣٠٧  
 ٣٠٨  
 ٣٠٩  
 ٣١٠  
 ٣١١  
 ٣١٢  
 ٣١٣  
 ٣١٤  
 ٣١٥  
 ٣١٦  
 ٣١٧  
 ٣١٨  
 ٣١٩  
 ٣٢٠  
 ٣٢١  
 ٣٢٢  
 ٣٢٣  
 ٣٢٤  
 ٣٢٥  
 ٣٢٦  
 ٣٢٧  
 ٣٢٨  
 ٣٢٩  
 ٣٣٠  
 ٣٣١  
 ٣٣٢  
 ٣٣٣  
 ٣٣٤  
 ٣٣٥  
 ٣٣٦  
 ٣٣٧  
 ٣٣٨  
 ٣٣٩  
 ٣٤٠  
 ٣٤١  
 ٣٤٢  
 ٣٤٣  
 ٣٤٤  
 ٣٤٥  
 ٣٤٦  
 ٣٤٧  
 ٣٤٨  
 ٣٤٩  
 ٣٥٠  
 ٣٥١  
 ٣٥٢  
 ٣٥٣  
 ٣٥٤  
 ٣٥٥  
 ٣٥٦  
 ٣٥٧  
 ٣٥٨  
 ٣٥٩  
 ٣٦٠  
 ٣٦١  
 ٣٦٢  
 ٣٦٣  
 ٣٦٤  
 ٣٦٥  
 ٣٦٦  
 ٣٦٧  
 ٣٦٨  
 ٣٦٩  
 ٣٧٠  
 ٣٧١  
 ٣٧٢  
 ٣٧٣  
 ٣٧٤  
 ٣٧٥  
 ٣٧٦  
 ٣٧٧  
 ٣٧٨  
 ٣٧٩  
 ٣٨٠  
 ٣٨١  
 ٣٨٢  
 ٣٨٣  
 ٣٨٤  
 ٣٨٥  
 ٣٨٦  
 ٣٨٧  
 ٣٨٨  
 ٣٨٩  
 ٣٩٠  
 ٣٩١  
 ٣٩٢  
 ٣٩٣  
 ٣٩٤  
 ٣٩٥  
 ٣٩٦  
 ٣٩٧  
 ٣٩٨  
 ٣٩٩  
 ٤٠٠  
 ٤٠١  
 ٤٠٢  
 ٤٠٣  
 ٤٠٤  
 ٤٠٥  
 ٤٠٦  
 ٤٠٧  
 ٤٠٨  
 ٤٠٩  
 ٤١٠  
 ٤١١  
 ٤١٢  
 ٤١٣  
 ٤١٤  
 ٤١٥  
 ٤١٦  
 ٤١٧  
 ٤١٨  
 ٤١٩  
 ٤٢٠  
 ٤٢١  
 ٤٢٢  
 ٤٢٣  
 ٤٢٤  
 ٤٢٥  
 ٤٢٦  
 ٤٢٧  
 ٤٢٨  
 ٤٢٩  
 ٤٣٠  
 ٤٣١  
 ٤٣٢  
 ٤٣٣  
 ٤٣٤  
 ٤٣٥  
 ٤٣٦  
 ٤٣٧  
 ٤٣٨  
 ٤٣٩  
 ٤٤٠  
 ٤٤١  
 ٤٤٢  
 ٤٤٣  
 ٤٤٤  
 ٤٤٥  
 ٤٤٦  
 ٤٤٧  
 ٤٤٨  
 ٤٤٩  
 ٤٥٠  
 ٤٥١  
 ٤٥٢  
 ٤٥٣  
 ٤٥٤  
 ٤٥٥  
 ٤٥٦  
 ٤٥٧  
 ٤٥٨  
 ٤٥٩  
 ٤٦٠  
 ٤٦١  
 ٤٦٢  
 ٤٦٣  
 ٤٦٤  
 ٤٦٥  
 ٤٦٦  
 ٤٦٧  
 ٤٦٨  
 ٤٦٩  
 ٤٧٠  
 ٤٧١

مختص بالنظريات كذا حقها المحققون قوله وهوان المطور في مصر مصنف  
 (أي الفيلسوف المذكور) ع

[illegible]

قول عدم جواز التمسك في الصلوات بنا وعلى ما ذكره الشارح مما قبله في التفسير من  
 لا يرى في المطالب التصديق في خان المطالب إلا بان كان بالبرية لا بالصورة أو بصورة أو فها هو  
 عند الشك لا ينفرد قوله وموضوعه الصلوات كما هو موضوع العلم ما بحث فيه عن عوارض البرية  
 أي الأمور الخارجة عن العارضة الظاهرة من حيث هي هي مجوزان لا يتجاوزان إلى الأفراد  
 ومن حيث انما سارت في الانسداد وكذا أو بعضا بواحدة من العروض  
 أو اوجده في التقيوت وهو ان يكون كل منها معروضا حقيقيا له

قوله المطالب في الصلوات وقد جرت عنه في التفسير العارضة بالبرية  
 الانبات فتركها وغيرت الى هذه العبارة لانها كانت مخالفة لاصطلاح الجمهور على

<p>             قول عدم جواز التمسك في الصلوات بنا وعلى ما ذكره الشارح مما قبله في التفسير من              لا يرى في المطالب التصديق في خان المطالب إلا بان كان بالبرية لا بالصورة أو بصورة أو فها هو              عند الشك لا ينفرد قوله وموضوعه الصلوات كما هو موضوع العلم ما بحث فيه عن عوارض البرية              أي الأمور الخارجة عن العارضة الظاهرة من حيث هي هي مجوزان لا يتجاوزان إلى الأفراد              ومن حيث انما سارت في الانسداد وكذا أو بعضا بواحدة من العروض              أو اوجده في التقيوت وهو ان يكون كل منها معروضا حقيقيا له         </p>	<p>             قول عدم جواز التمسك في الصلوات بنا وعلى ما ذكره الشارح مما قبله في التفسير من              لا يرى في المطالب التصديق في خان المطالب إلا بان كان بالبرية لا بالصورة أو بصورة أو فها هو              عند الشك لا ينفرد قوله وموضوعه الصلوات كما هو موضوع العلم ما بحث فيه عن عوارض البرية              أي الأمور الخارجة عن العارضة الظاهرة من حيث هي هي مجوزان لا يتجاوزان إلى الأفراد              ومن حيث انما سارت في الانسداد وكذا أو بعضا بواحدة من العروض              أو اوجده في التقيوت وهو ان يكون كل منها معروضا حقيقيا له         </p>	<p>             قول عدم جواز التمسك في الصلوات بنا وعلى ما ذكره الشارح مما قبله في التفسير من              لا يرى في المطالب التصديق في خان المطالب إلا بان كان بالبرية لا بالصورة أو بصورة أو فها هو              عند الشك لا ينفرد قوله وموضوعه الصلوات كما هو موضوع العلم ما بحث فيه عن عوارض البرية              أي الأمور الخارجة عن العارضة الظاهرة من حيث هي هي مجوزان لا يتجاوزان إلى الأفراد              ومن حيث انما سارت في الانسداد وكذا أو بعضا بواحدة من العروض              أو اوجده في التقيوت وهو ان يكون كل منها معروضا حقيقيا له         </p>
---	---	---

قول عدم جواز التمسك في الصلوات بنا وعلى ما ذكره الشارح مما قبله في التفسير من  
 لا يرى في المطالب التصديق في خان المطالب إلا بان كان بالبرية لا بالصورة أو بصورة أو فها هو  
 عند الشك لا ينفرد قوله وموضوعه الصلوات كما هو موضوع العلم ما بحث فيه عن عوارض البرية  
 أي الأمور الخارجة عن العارضة الظاهرة من حيث هي هي مجوزان لا يتجاوزان إلى الأفراد  
 ومن حيث انما سارت في الانسداد وكذا أو بعضا بواحدة من العروض  
 أو اوجده في التقيوت وهو ان يكون كل منها معروضا حقيقيا له

والله اعلم بما  
يكون موضوع  
المسألة فيها  
ذات الموضوع  
مع العلم بالحوال  
عوضاً عنه  
لذا لا يلزم  
القول في  
كقولهم "بأن  
تقع في قولنا  
الربيع"  
والربيع ان  
يكون موضوع  
المسألة نوعاً  
من الموضوعات  
التي هي الزا  
العلم بالحوال  
عوضاً عنه  
لذا لا يلزم  
القول في  
كقولهم "بأن  
يكون  
مستقنين  
بأنهم  
يعلمون ان  
غير ما علموا  
على لفظ  
موضوع العلم  
كقولهم "بأن  
فيه"  
ان لا يشمل  
الحال في  
ما جاء به  
يعلمون ان  
ما لا يستحق  
وما حصل جواب  
المراد في  
التعريف ان  
يكون مرجع  
الموضوع الزا  
تتبع موضوع  
وان كان  
الظاهر  
ذات الموضوع  
اوجه كما في  
المسألة الثالثة  
الآخره  
وهو كذلك  
المرجع  
لأنه لا يمكن  
المسألة في  
الذي لموضوع  
العلم بالحوال  
عوضاً عنه  
لذا لا يلزم  
القول في  
مبنى على  
بين كون  
المرجع  
موضوع  
وهو الجواب  
الذي للسؤال  
الذي هو  
المرجع



اقول اعلم اني  
اخلف العبداني  
تبيين مفهوم  
هو فرع العلم  
اخلفا "خطا كالا  
يخفى على

[illegible][illegible][illegible]

عنه قوله قد تفتت للعروض المذات آه هذا الشرط مبني على اخذ جملة العارض المتخصص بالذات  
عروضه لم يفتت من غير ان يفتت لوجود ان اعتبر عليه العارض من حيث هو ليس  
عزل النسخ عن خصوصية فلا جاز على هذا الشرط والحق الاقتدار اليه لا خارج العارض بوجه  
المرسايين اذا كان واسطته في الاتبات كعرض كونه حقيقة للما بواسطة انما قال عنه  
قوله من غير كعرض كمنه الفصل المقسم والحق في ذلك منها ما هو في الاثر كما قال الشيخ في قوله

۹۲

خواص من الشربة  
 لعل لك الطلاء  
 اعطى وطيب طعم  
 كقوة بقاء من الشربة  
 قول المعنى  
 وكان الحوض  
 القاع

[illegible][illegible][illegible][illegible]

١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠  
 ٢٠١  
 ٢٠٢  
 ٢٠٣  
 ٢٠٤  
 ٢٠٥  
 ٢٠٦  
 ٢٠٧  
 ٢٠٨  
 ٢٠٩  
 ٢١٠  
 ٢١١  
 ٢١٢  
 ٢١٣  
 ٢١٤  
 ٢١٥  
 ٢١٦  
 ٢١٧  
 ٢١٨  
 ٢١٩  
 ٢٢٠  
 ٢٢١  
 ٢٢٢  
 ٢٢٣  
 ٢٢٤  
 ٢٢٥  
 ٢٢٦  
 ٢٢٧  
 ٢٢٨  
 ٢٢٩  
 ٢٣٠  
 ٢٣١  
 ٢٣٢  
 ٢٣٣  
 ٢٣٤  
 ٢٣٥  
 ٢٣٦  
 ٢٣٧  
 ٢٣٨  
 ٢٣٩  
 ٢٤٠  
 ٢٤١  
 ٢٤٢  
 ٢٤٣  
 ٢٤٤  
 ٢٤٥  
 ٢٤٦  
 ٢٤٧  
 ٢٤٨  
 ٢٤٩  
 ٢٥٠  
 ٢٥١  
 ٢٥٢  
 ٢٥٣  
 ٢٥٤  
 ٢٥٥  
 ٢٥٦  
 ٢٥٧  
 ٢٥٨  
 ٢٥٩  
 ٢٦٠  
 ٢٦١  
 ٢٦٢  
 ٢٦٣  
 ٢٦٤  
 ٢٦٥  
 ٢٦٦  
 ٢٦٧  
 ٢٦٨  
 ٢٦٩  
 ٢٧٠  
 ٢٧١  
 ٢٧٢  
 ٢٧٣  
 ٢٧٤  
 ٢٧٥  
 ٢٧٦  
 ٢٧٧  
 ٢٧٨  
 ٢٧٩  
 ٢٨٠  
 ٢٨١  
 ٢٨٢  
 ٢٨٣  
 ٢٨٤  
 ٢٨٥  
 ٢٨٦  
 ٢٨٧  
 ٢٨٨  
 ٢٨٩  
 ٢٩٠  
 ٢٩١  
 ٢٩٢  
 ٢٩٣  
 ٢٩٤  
 ٢٩٥  
 ٢٩٦  
 ٢٩٧  
 ٢٩٨  
 ٢٩٩  
 ٣٠٠  
 ٣٠١  
 ٣٠٢  
 ٣٠٣  
 ٣٠٤  
 ٣٠٥  
 ٣٠٦  
 ٣٠٧  
 ٣٠٨  
 ٣٠٩  
 ٣١٠  
 ٣١١  
 ٣١٢  
 ٣١٣  
 ٣١٤  
 ٣١٥  
 ٣١٦  
 ٣١٧  
 ٣١٨  
 ٣١٩  
 ٣٢٠  
 ٣٢١  
 ٣٢٢  
 ٣٢٣  
 ٣٢٤  
 ٣٢٥  
 ٣٢٦  
 ٣٢٧  
 ٣٢٨  
 ٣٢٩  
 ٣٣٠  
 ٣٣١  
 ٣٣٢  
 ٣٣٣  
 ٣٣٤  
 ٣٣٥  
 ٣٣٦  
 ٣٣٧  
 ٣٣٨  
 ٣٣٩  
 ٣٤٠  
 ٣٤١  
 ٣٤٢  
 ٣٤٣  
 ٣٤٤  
 ٣٤٥  
 ٣٤٦  
 ٣٤٧  
 ٣٤٨  
 ٣٤٩  
 ٣٥٠  
 ٣٥١  
 ٣٥٢  
 ٣٥٣  
 ٣٥٤  
 ٣٥٥  
 ٣٥٦  
 ٣٥٧  
 ٣٥٨  
 ٣٥٩  
 ٣٦٠  
 ٣٦١  
 ٣٦٢  
 ٣٦٣  
 ٣٦٤  
 ٣٦٥  
 ٣٦٦  
 ٣٦٧  
 ٣٦٨  
 ٣٦٩  
 ٣٧٠  
 ٣٧١  
 ٣٧٢  
 ٣٧٣  
 ٣٧٤  
 ٣٧٥  
 ٣٧٦  
 ٣٧٧  
 ٣٧٨  
 ٣٧٩  
 ٣٨٠  
 ٣٨١  
 ٣٨٢  
 ٣٨٣  
 ٣٨٤  
 ٣٨٥  
 ٣٨٦  
 ٣٨٧  
 ٣٨٨  
 ٣٨٩  
 ٣٩٠  
 ٣٩١  
 ٣٩٢  
 ٣٩٣  
 ٣٩٤  
 ٣٩٥  
 ٣٩٦  
 ٣٩٧  
 ٣٩٨  
 ٣٩٩  
 ٤٠٠  
 ٤٠١  
 ٤٠٢  
 ٤٠٣  
 ٤٠٤  
 ٤٠٥  
 ٤٠٦  
 ٤٠٧  
 ٤٠٨  
 ٤٠٩  
 ٤١٠  
 ٤١١  
 ٤١٢  
 ٤١٣  
 ٤١٤  
 ٤١٥  
 ٤١٦  
 ٤١٧  
 ٤١٨  
 ٤١٩  
 ٤٢٠  
 ٤٢١  
 ٤٢٢  
 ٤٢٣  
 ٤٢٤  
 ٤٢٥  
 ٤٢٦  
 ٤٢٧  
 ٤٢٨  
 ٤٢٩  
 ٤٣٠  
 ٤٣١  
 ٤٣٢  
 ٤٣٣  
 ٤٣٤  
 ٤٣٥  
 ٤٣٦  
 ٤٣٧  
 ٤٣٨  
 ٤٣٩  
 ٤٤٠  
 ٤٤١  
 ٤٤٢  
 ٤٤٣  
 ٤٤٤  
 ٤٤٥  
 ٤٤٦  
 ٤٤٧  
 ٤٤٨  
 ٤٤٩  
 ٤٥٠  
 ٤٥١  
 ٤٥٢  
 ٤٥٣  
 ٤٥٤  
 ٤٥٥  
 ٤٥٦  
 ٤٥٧  
 ٤٥٨  
 ٤٥٩  
 ٤٦٠  
 ٤٦١  
 ٤٦٢  
 ٤٦٣  
 ٤٦٤  
 ٤٦٥  
 ٤٦٦  
 ٤٦٧  
 ٤٦٨  
 ٤٦٩  
 ٤٧٠  
 ٤٧١  
 ٤٧٢  
 ٤٧٣  
 ٤٧٤  
 ٤٧٥  
 ٤٧٦  
 ٤٧٧  
 ٤٧٨  
 ٤٧٩  
 ٤٨٠  
 ٤٨١  
 ٤٨٢  
 ٤٨٣  
 ٤٨٤  
 ٤٨٥  
 ٤٨٦  
 ٤٨٧  
 ٤٨٨  
 ٤٨٩  
 ٤٩٠  
 ٤٩١

[illegible]

مجلد دوم  
شماره اول  
مهرماه اول  
سال اول  
مجلد دوم  
شماره اول  
مهرماه اول  
سال اول

٢٦  
 «وما تجد الفصل بالمعنى كما لا تجد الحيوان لأن الفصل المقدم للشيء لا يجوز أن يكون أخص منه والاشارة وجوب الالام  
 ثم يجوز أن يكون الفصل المفعول بهنوع اعم منه كما هي والخاص والاشارة بالارادة المقنونة بالحيوان فان الالام  
 اعم من الحيوان فليس الفصل الثانيان ما هنا متساويان فيقدر الاشياء على فهمه»

۱۰ اتقوا بنوا خلاصه الكلام الذى اوردہ السيد باقر داماد في الانوار المعنى وآتش في الاك

۱۔ **تعلیم و تربیت** : تعلیم و تربیت کا مفہوم  
 ۲۔ **تعلیم و تربیت** : تعلیم و تربیت کا مفہوم  
 ۳۔ **تعلیم و تربیت** : تعلیم و تربیت کا مفہوم  
 ۴۔ **تعلیم و تربیت** : تعلیم و تربیت کا مفہوم  
 ۵۔ **تعلیم و تربیت** : تعلیم و تربیت کا مفہوم  
 ۶۔ **تعلیم و تربیت** : تعلیم و تربیت کا مفہوم  
 ۷۔ **تعلیم و تربیت** : تعلیم و تربیت کا مفہوم  
 ۸۔ **تعلیم و تربیت** : تعلیم و تربیت کا مفہوم  
 ۹۔ **تعلیم و تربیت** : تعلیم و تربیت کا مفہوم  
 ۱۰۔ **تعلیم و تربیت** : تعلیم و تربیت کا مفہوم

في قوله الحكمة آه ايمان لطيف الى ان المنطق من الحكمة كما هو الحق لان موضوع

لَمْ يَفْتَحْهُ عَنْ ذَاكَ الْكِتَابِ

ويعني في الذهن  
في خاصية يعني ان العقول  
تعرض لافعال الموضوع  
الذات لان النفس الذنوية  
مستقيمة

الموجوده بنافه سیه  
سبا بالا فراد و لایا

١٤٤

[illegible]

الموصل

وہی ہے جس نے

ان الله اعلم  
بما كنتم تعملون

العلوم الحياتية

[illegible]

[illegible]

٩٥  
 ١٠٠  
 ١١٠  
 ١٢٠  
 ١٣٠  
 ١٤٠  
 ١٥٠  
 ١٦٠  
 ١٧٠  
 ١٨٠  
 ١٩٠  
 ٢٠٠  
 ٢١٠  
 ٢٢٠  
 ٢٣٠  
 ٢٤٠  
 ٢٥٠  
 ٢٦٠  
 ٢٧٠  
 ٢٨٠  
 ٢٩٠  
 ٣٠٠  
 ٣١٠  
 ٣٢٠  
 ٣٣٠  
 ٣٤٠  
 ٣٥٠  
 ٣٦٠  
 ٣٧٠  
 ٣٨٠  
 ٣٩٠  
 ٤٠٠  
 ٤١٠  
 ٤٢٠  
 ٤٣٠  
 ٤٤٠  
 ٤٥٠  
 ٤٦٠  
 ٤٧٠  
 ٤٨٠  
 ٤٩٠  
 ٥٠٠  
 ٥١٠  
 ٥٢٠  
 ٥٣٠  
 ٥٤٠  
 ٥٥٠  
 ٥٦٠  
 ٥٧٠  
 ٥٨٠  
 ٥٩٠  
 ٦٠٠  
 ٦١٠  
 ٦٢٠  
 ٦٣٠  
 ٦٤٠  
 ٦٥٠  
 ٦٦٠  
 ٦٧٠  
 ٦٨٠  
 ٦٩٠  
 ٧٠٠  
 ٧١٠  
 ٧٢٠  
 ٧٣٠  
 ٧٤٠  
 ٧٥٠  
 ٧٦٠  
 ٧٧٠  
 ٧٨٠  
 ٧٩٠  
 ٨٠٠  
 ٨١٠  
 ٨٢٠  
 ٨٣٠  
 ٨٤٠  
 ٨٥٠  
 ٨٦٠  
 ٨٧٠  
 ٨٨٠  
 ٨٩٠  
 ٩٠٠  
 ٩١٠  
 ٩٢٠  
 ٩٣٠  
 ٩٤٠  
 ٩٥٠  
 ٩٦٠  
 ٩٧٠  
 ٩٨٠  
 ٩٩٠  
 ١٠٠٠

Handwritten marginal notes at the top of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes on the left side of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes on the right side of the page, written in Arabic script.

تم اثباته المتقدمة في الفروع ليست علم الحق العواض ولا قيد الرقي نفس الامر  
بالحكم الكلام وان كان المقصود موضوع المنطق كحقيقة انفاذ كذا لا يقتضي ١٤  
بل علمه لمحت اوقيلا لموضوع في نظر الباحث وذهب لما خرون الى ان موضوع  
المعلوم التصوري والقصد الحق من تلك الحقيقة والبرهان لمصنف بقوله وهو معلوم  
رصدقا اعلم ان يكون متقبولا اوليا او ثانيا ١٥  
اعلم ان يكون اوليا او ثانيا او باوجه وبهي لعلومات التصورية والقصدية  
فان كثيرا ما بحث في الصناعات عن نفس المعقولات الثانية كالدائرية والقرية  
والبحوث عنه في احوال الموضوع لا نفيسة اثبت عنه بان البحث عنها  
لا يثبت حيث انما معقولات ثمانية بل باهي احوال المعقول ثمان آخرها كالحكمة مثلا  
ثم المعلوم التصوري او القصد الحق الصليان لان بحث عنها باعتبار موضوعها او مصادرها  
بذلك لانه لاه الاخرين والتدقيق كان جوابا عن استعلام كذا ١٦  
علاوة من المعقولات الاولى حيث لا يصلح على مجموع موجب لرجوع الى المعقولات الثانية

Handwritten marginal notes on the right side of the page, written in Arabic script.

عن قوله كالحكمة مثلا ويكون الذاتية والعرضية شلتان احوالها البحث عنها ١٧

Handwritten marginal notes on the left side of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes on the right side of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes on the left side of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes on the right side of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, written in Arabic script.

Handwritten text in Arabic script, likely a manuscript or a page from a book. The text is dense and covers most of the page, with some lines written in a different script (possibly Persian or Urdu) at the top. The handwriting is cursive and characteristic of the Ottoman or Mughal periods.

[illegible][illegible]





[illegible][illegible][illegible]

ما خلد العلم فيهم  
 الجود والكرم  
 على أخصار حبيب  
 الخبيث كلف الخبيث  
 استنما في بعض الخبيث  
 حاصل الفزع إلى حشر الخبيث  
 خافي بالشتا إلى الزور  
 وأيضا حشر

التي يبرهنها بوقوتها  
النظر بالغة الانصاف  
بالوجود ح

المقام  
الذي  
عليه  
الشيء  
التي  
أولها

في هذا  
القائمة  
المقدمة

لما  
هو  
من  
أولها  
والتي  
هي  
أولها

[illegible]

[illegible]

وقد استبان لك ان مفاد العقد في السليات لبسيطة تجوز على الموضوع

[illegible]

وہاں سے نکال کر کھانا کھانے کے لئے لے کر آیا۔

[illegible]

حيث يتم العلم  
 الثاني • وفي  
 اللغة المبررة  
 الفصحى ينبغي  
 أن تكون متماثلة في  
 كلامه ولا يقلد  
 بجمود التقليد و  
 يساغ الغيبة و  
 المردجة  
 وقد أحسنها بعض  
 بعض معاصري  
 لغتنا الضعيف  
 من يتفحص الأ  
 فاطم العربية  
 الفاترة من كتب  
 لغتنا وما فيها  
 من حشاش في  
 العربية وتحت  
 الملة أن يحق  
 بعد ١٢ من  
 الغندركي  
 الإروبي ٢٢

[illegible]



انسان کا ہر عمل اس کے لئے نیک یا بد ہے۔

[illegible][illegible]

الأشياء تنفيتها يكون من قبل جهل غير الوجود والعدم والتفكير والالتفات فدون من الجهل ثم

[illegible][illegible]

[illegible]

[illegible]

التي اصل من نسبت الوجود الى الموضع او المجرى الى متعلق آة ١٢ عبيد ٧

ثم يفسد المجموع اعني الوجود وذلك الشيء الذي هو موضوعه الى متعلق ذلك الشيء  
بالنسبة كجائته سواء كان موضوعا لا وهو لا عليه يقال وجوده للبيض للجموع وهو محكوم  
على البيضاء فان النسبة الاولى منها هي لما الوجود رابطي وبها لا ينقض بالاعراض فتفكر  
فيه ولم يطلب لعلنا المحذور والتصديق بالعقد واما الشيء في نفسه والاول دليل على  
والثاني دليل على واما المطلوب من الذي هو مطلب لونية انتقصية اي المتعارض المتخصص  
الذي لعلنا او كس من ذي لعلكم نقول ان جبريل بن آدم سمي امه على فليلا لستيل  
لم تنكله لانه العقل ليشمل <sup>الباري عز وجل</sup> فيهم <sup>الباري عز وجل</sup> فيهم  
في هذا السؤال ولم الذي هو مطلب ليعين المقدار والعدد وكيف واين مسته  
الذي يطلب بها تعيين الكيفيات وتعيين حصول الشيء في الزمان والمكان  
اما وثبات اي توابع لا لاي ان كان المطلوب بها التميز او مندرجة فيه فل  
الركب ان كان المطلوب بها التصديقون الشيء على بزه الاحوال قوله قيل فيه حكم آهم  
حرره الشهاب السوال على طريق المعارضة ويتبين ان هذا المقتضى المتخصص بال  
تحريره انما استوجب الحكم على الشيء تصوره بوجه المصدق قول كل من يحمل مطلو  
يقتنع عليه الحكم واللازم باطل لان المحكوم عليه فيه ما معلوم فليس حكم عليه

عقوله ولا يكتفى بالأعراض بل لكل محل فيه من مجموع ما عليه أتيان كان أو غير ما وجدوا كان له عذر  
 أنما أعيان كان أو نظاما كان أو فسادا له العليات لا يسلطه فأن لم يقصود في التصديق من مجموع كل الوجوه وغيره  
 في غير ما عتبه قوله فكذلك في قوله لا يرد عليك ما في في أوائل التصديق فلتعلم أن الاستدلال بمقتضى قوله

[illegible]

وعلى هذا كان معنى قول المصنف ان لم يطلب الدليل لمجرد التصديق او يطلب الدليل للعلم

[illegible][illegible][illegible][illegible]



[illegible]

موقوف على ان يعرف كل واحد صاحبها في ضميره ودلالة الشارة لا تأتي في الحق ولا  
الصحة فأنتم اسد تعالي عليهم الكلام فيفقرون في التعليم والتعلم الى الالفاظ  
الموضوعة بازاء ما في ضميرهم ومنه يعلم ان الافتقار الى اللفظية الوضعية فلما  
الاعتبار بقوله ومنه آه فان شئنا التعليم والتعلم اللذين يحتاجون اليهما في التدين  
انما هي المعاني مطلقا لا بخصوصيات فانها لمغاة هذا هو المأثور من نص قول  
وولن الصور الدنيوية آه قد اشتغف القوم في وضع الالفاظ ففشل اننا موصوفو لاهم  
الذي من من حيث هو ذنبي لانه المعلوم بالذات لا الهم العيني باهو عيني والاشقي  
العلم بتفانيه فيه انه لو اريد يكون معلوما بالذات ان يرسم في الذهن بالذات  
فوليس بواجب لاجين الوضع والحين الاستعمال بل يكفي حصول الوجه كما ترى  
في الوضع العام والموضوع له الخافض وان اريد به ان يلتفت اليه بالذات فمجرد  
ان يكون الامر خارجا رجي ايضا كك وقيل لاهم رجي لانه الملتفت اليه بالذات

عنه قوله والاشارة لاتفى وفي الكتابه مشقة ١٢ منه رحمه الله

[illegible][illegible][illegible]



هذا هو الوجود في ذاته لا في غيره... لا يخلو من وجوده في ذاته... لا يخلو من وجوده في ذاته... لا يخلو من وجوده في ذاته...

الوجود في ذاته لا يخلو من وجوده في ذاته... لا يخلو من وجوده في ذاته... لا يخلو من وجوده في ذاته... لا يخلو من وجوده في ذاته...

الوجود في ذاته لا يخلو من وجوده في ذاته... لا يخلو من وجوده في ذاته... لا يخلو من وجوده في ذاته... لا يخلو من وجوده في ذاته...

الوجود في ذاته لا يخلو من وجوده في ذاته... لا يخلو من وجوده في ذاته... لا يخلو من وجوده في ذاته... لا يخلو من وجوده في ذاته...

الوجود في ذاته لا يخلو من وجوده في ذاته... لا يخلو من وجوده في ذاته... لا يخلو من وجوده في ذاته... لا يخلو من وجوده في ذاته...

الوجود في ذاته لا يخلو من وجوده في ذاته... لا يخلو من وجوده في ذاته... لا يخلو من وجوده في ذاته... لا يخلو من وجوده في ذاته...

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠  
 ٢٠١  
 ٢٠٢  
 ٢٠٣  
 ٢٠٤  
 ٢٠٥  
 ٢٠٦  
 ٢٠٧  
 ٢٠٨  
 ٢٠٩  
 ٢١٠  
 ٢١١  
 ٢١٢  
 ٢١٣  
 ٢١٤  
 ٢١٥  
 ٢١٦  
 ٢١٧  
 ٢١٨  
 ٢١٩  
 ٢٢٠  
 ٢٢١  
 ٢٢٢  
 ٢٢٣  
 ٢٢٤  
 ٢٢٥  
 ٢٢٦  
 ٢٢٧  
 ٢٢٨  
 ٢٢٩  
 ٢٣٠  
 ٢٣١  
 ٢٣٢  
 ٢٣٣  
 ٢٣٤  
 ٢٣٥  
 ٢٣٦  
 ٢٣٧  
 ٢٣٨  
 ٢٣٩  
 ٢٤٠  
 ٢٤١  
 ٢٤٢  
 ٢٤٣  
 ٢٤٤  
 ٢٤٥  
 ٢٤٦  
 ٢٤٧  
 ٢٤٨  
 ٢٤٩  
 ٢٥٠  
 ٢٥١  
 ٢٥٢  
 ٢٥٣  
 ٢٥٤  
 ٢٥٥  
 ٢٥٦  
 ٢٥٧  
 ٢٥٨  
 ٢٥٩  
 ٢٦٠  
 ٢٦١  
 ٢٦٢  
 ٢٦٣  
 ٢٦٤  
 ٢٦٥  
 ٢٦٦  
 ٢٦٧  
 ٢٦٨  
 ٢٦٩  
 ٢٧٠  
 ٢٧١  
 ٢٧٢  
 ٢٧٣  
 ٢٧٤  
 ٢٧٥  
 ٢٧٦  
 ٢٧٧  
 ٢٧٨  
 ٢٧٩  
 ٢٨٠  
 ٢٨١  
 ٢٨٢  
 ٢٨٣  
 ٢٨٤  
 ٢٨٥  
 ٢٨٦  
 ٢٨٧  
 ٢٨٨  
 ٢٨٩  
 ٢٩٠  
 ٢٩١  
 ٢٩٢  
 ٢٩٣  
 ٢٩٤  
 ٢٩٥  
 ٢٩٦  
 ٢٩٧  
 ٢٩٨  
 ٢٩٩  
 ٣٠٠  
 ٣٠١  
 ٣٠٢  
 ٣٠٣  
 ٣٠٤  
 ٣٠٥  
 ٣٠٦  
 ٣٠٧  
 ٣٠٨  
 ٣٠٩  
 ٣١٠  
 ٣١١  
 ٣١٢  
 ٣١٣  
 ٣١٤  
 ٣١٥  
 ٣١٦  
 ٣١٧  
 ٣١٨  
 ٣١٩  
 ٣٢٠  
 ٣٢١  
 ٣٢٢  
 ٣٢٣  
 ٣٢٤  
 ٣٢٥  
 ٣٢٦  
 ٣٢٧  
 ٣٢٨  
 ٣٢٩  
 ٣٣٠  
 ٣٣١  
 ٣٣٢  
 ٣٣٣  
 ٣٣٤  
 ٣٣٥  
 ٣٣٦  
 ٣٣٧  
 ٣٣٨  
 ٣٣٩  
 ٣٤٠  
 ٣٤١  
 ٣٤٢  
 ٣٤٣  
 ٣٤٤  
 ٣٤٥  
 ٣٤٦  
 ٣٤٧  
 ٣٤٨  
 ٣٤٩  
 ٣٥٠  
 ٣٥١  
 ٣٥٢  
 ٣٥٣  
 ٣٥٤  
 ٣٥٥  
 ٣٥٦  
 ٣٥٧  
 ٣٥٨  
 ٣٥٩  
 ٣٦٠  
 ٣٦١  
 ٣٦٢  
 ٣٦٣  
 ٣٦٤  
 ٣٦٥  
 ٣٦٦  
 ٣٦٧  
 ٣٦٨  
 ٣٦٩  
 ٣٧٠  
 ٣٧١  
 ٣٧٢  
 ٣٧٣  
 ٣٧٤  
 ٣٧٥  
 ٣٧٦  
 ٣٧٧  
 ٣٧٨  
 ٣٧٩  
 ٣٨٠  
 ٣٨١  
 ٣٨٢  
 ٣٨٣  
 ٣٨٤  
 ٣٨٥  
 ٣٨٦  
 ٣٨٧  
 ٣٨٨  
 ٣٨٩  
 ٣٩٠  
 ٣٩١  
 ٣٩٢  
 ٣٩٣  
 ٣٩٤  
 ٣٩٥  
 ٣٩٦  
 ٣٩٧  
 ٣٩٨  
 ٣٩٩  
 ٤٠٠  
 ٤٠١  
 ٤٠٢  
 ٤٠٣  
 ٤٠٤  
 ٤٠٥  
 ٤٠٦  
 ٤٠٧  
 ٤٠٨  
 ٤٠٩  
 ٤١٠  
 ٤١١  
 ٤١٢  
 ٤١٣  
 ٤١٤  
 ٤١٥  
 ٤١٦  
 ٤١٧  
 ٤١٨  
 ٤١٩  
 ٤٢٠  
 ٤٢١  
 ٤٢٢  
 ٤٢٣  
 ٤٢٤  
 ٤٢٥  
 ٤٢٦  
 ٤٢٧  
 ٤٢٨  
 ٤٢٩  
 ٤٣٠  
 ٤٣١  
 ٤٣٢  
 ٤٣٣  
 ٤٣٤  
 ٤٣٥  
 ٤٣٦  
 ٤٣٧  
 ٤٣٨  
 ٤٣٩  
 ٤٤٠  
 ٤٤١  
 ٤٤٢  
 ٤٤٣  
 ٤٤٤  
 ٤٤٥  
 ٤٤٦  
 ٤٤٧  
 ٤٤٨  
 ٤٤٩  
 ٤٥٠  
 ٤٥١  
 ٤٥٢  
 ٤٥٣  
 ٤٥٤  
 ٤٥٥  
 ٤٥٦  
 ٤٥٧  
 ٤٥٨  
 ٤٥٩  
 ٤٦٠  
 ٤٦١  
 ٤٦٢  
 ٤٦٣  
 ٤٦٤  
 ٤٦٥  
 ٤٦٦  
 ٤٦٧  
 ٤٦٨  
 ٤٦٩  
 ٤٧٠  
 ٤٧١

[illegible]



اعلم ان اهل العربية زعموا ان الدلالة مطلقا تابعة للقصد والاستعمال فانسد باب  
 الزوم عندهم بما لا اعتبارا للتدبيرية والمنطقية لما كانت لمطابقة فقط عندهم  
 تابعة للقصد فاستلزموا لما بين لا سيطرة فيه ويروى على اهل العربية انقص بقتض  
 والالتزام المتعبرين عند اهل المنطق الاسم لان يقصد واحصر الدلالة القصدية

فان قيل ان الدلالة مطلقا تابعة للقصد والاستعمال فانسد باب الزوم عندهم بما لا اعتبارا للتدبيرية والمنطقية لما كانت لمطابقة فقط عندهم تابعة للقصد فاستلزموا لما بين لا سيطرة فيه ويروى على اهل العربية انقص بقتض والالتزام المتعبرين عند اهل المنطق الاسم لان يقصد واحصر الدلالة القصدية

١١٣

فان قيل ان الدلالة مطلقا تابعة للقصد والاستعمال فانسد باب الزوم عندهم بما لا اعتبارا للتدبيرية والمنطقية لما كانت لمطابقة فقط عندهم تابعة للقصد فاستلزموا لما بين لا سيطرة فيه ويروى على اهل العربية انقص بقتض والالتزام المتعبرين عند اهل المنطق الاسم لان يقصد واحصر الدلالة القصدية

فان قيل ان الدلالة مطلقا تابعة للقصد والاستعمال فانسد باب الزوم عندهم بما لا اعتبارا للتدبيرية والمنطقية لما كانت لمطابقة فقط عندهم تابعة للقصد فاستلزموا لما بين لا سيطرة فيه ويروى على اهل العربية انقص بقتض والالتزام المتعبرين عند اهل المنطق الاسم لان يقصد واحصر الدلالة القصدية

[illegible]

[illegible][illegible]

< 115

[illegible]



[illegible]

من ضرب غريزي في ربه بلائيه و هذا لا يخرج من مساواة جاز فاك في ايمانته و ما قيل ان  
 من هذه علم لما هو حروف حقيقة وليس هذه حروف اهل هي اسم لك ضرب فليس شي فانه  
 لم نقل به احد من علماء اللغة وكيف يلتزم ذلك في المعلمات نحو شق من كل لا يخفى اتسه  
 ولا يخفى عليك ان من الاعلام ما هي مقولات عند الجمهور عند بيده كلما لك كاصح بالغة  
 وليس على علماء اللغة البحث عن المقول اليه ولا اشكال في الالتزام بهنم قوله وايضا  
 تقسيم كثر لطلش المفرد المطلق والاكثر من جوار كون الكلمة والاداة على تقدير اتحاد  
 معنيها علما او متواظيا او مشكلا مع انها لا تصح بان بالكية والجزئية ولم يقسم الام  
 كما هو المشهور لان الاشتراك قد يوجد في الكلمة والاداة ايضا على ما هو مشهور لان المراد

**عنه قوله** ولا اشكال قال جبرائيل بن الحارثين ان الفا او اريد به جبر اللفظان على نحو حق من قبل لان الكلام  
 لا يركب الا من كلمتين من لسان الانسان واصاروا على الحق المسلك في غاية تبيين عنه قوله والاداة كما لا يلزم  
 وج كون خصوية الاسم فانه في هذا التقسيم لا شيء المطلق لا يخص به بان لا يملك شي من الافراد  
 او يجوز شوبه ويجوز ان لا يملك شي من الخصائص **قوله** لان المراد به بالاداة في قوله

قوله لا اشكال قال جبرائيل بن الحارثين ان الفا او اريد به جبر اللفظان على نحو حق من قبل لان الكلام  
 لا يركب الا من كلمتين من لسان الانسان واصاروا على الحق المسلك في غاية تبيين عنه قوله والاداة كما لا يلزم  
 وج كون خصوية الاسم فانه في هذا التقسيم لا شيء المطلق لا يخص به بان لا يملك شي من الافراد  
 او يجوز شوبه ويجوز ان لا يملك شي من الخصائص **قوله** لان المراد به بالاداة في قوله

من ضرب غريزي في ربه بلائيه و هذا لا يخرج من مساواة جاز فاك في ايمانته و ما قيل ان  
 من هذه علم لما هو حروف حقيقة وليس هذه حروف اهل هي اسم لك ضرب فليس شي فانه  
 لم نقل به احد من علماء اللغة وكيف يلتزم ذلك في المعلمات نحو شق من كل لا يخفى اتسه  
 ولا يخفى عليك ان من الاعلام ما هي مقولات عند الجمهور عند بيده كلما لك كاصح بالغة  
 وليس على علماء اللغة البحث عن المقول اليه ولا اشكال في الالتزام بهنم قوله وايضا  
 تقسيم كثر لطلش المفرد المطلق والاكثر من جوار كون الكلمة والاداة على تقدير اتحاد  
 معنيها علما او متواظيا او مشكلا مع انها لا تصح بان بالكية والجزئية ولم يقسم الام  
 كما هو المشهور لان الاشتراك قد يوجد في الكلمة والاداة ايضا على ما هو مشهور لان المراد

**عنه قوله** ولا اشكال قال جبرائيل بن الحارثين ان الفا او اريد به جبر اللفظان على نحو حق من قبل لان الكلام  
 لا يركب الا من كلمتين من لسان الانسان واصاروا على الحق المسلك في غاية تبيين عنه قوله والاداة كما لا يلزم  
 وج كون خصوية الاسم فانه في هذا التقسيم لا شيء المطلق لا يخص به بان لا يملك شي من الافراد  
 او يجوز شوبه ويجوز ان لا يملك شي من الخصائص **قوله** لان المراد به بالاداة في قوله

قوله لا اشكال قال جبرائيل بن الحارثين ان الفا او اريد به جبر اللفظان على نحو حق من قبل لان الكلام  
 لا يركب الا من كلمتين من لسان الانسان واصاروا على الحق المسلك في غاية تبيين عنه قوله والاداة كما لا يلزم  
 وج كون خصوية الاسم فانه في هذا التقسيم لا شيء المطلق لا يخص به بان لا يملك شي من الافراد  
 او يجوز شوبه ويجوز ان لا يملك شي من الخصائص **قوله** لان المراد به بالاداة في قوله

[illegible]

فمنه امر كل واحد ان يطلق العلم عليه في الاسم كما هو اللغوي لكونه مبتدأ وادخاله في مصنفها بالمعنى  
 والغارق بينهما وبين اسم الجنس لكونه اعتبارا لخصوصه الذي ينفى في العلم دون الاسم وبين  
 التعريف بالاسم الجنس لانه على التعيين بما واسطة الاسم بخلاف اسم الجنس قوله ويحل فيه  
 الصغر كانه وقوله ان غير الغائب قد يرجع الى الجنس في الاشارة اليه قد يكون اليه اجيبان من جهة  
 هو المذكور لفظا او معنوي او كلاهما ومن حيث هو المذكور كونه خاصا جزئي لا يشمل الاشياء كذا لا يشاء  
 اليه كما هو بوضوح ما هو في الذهن وما يشمل عليك دخاله فيه بالقياس الى المعنى الشخصي  
 مماثل مماثل استعمال اسم الاشارة في الجنس بطريق الجاهل حتى يسمي هو به وان اسم الاشارة  
 اذا اخذت بالقياس الى ما عينها الكيفية لم يزد من خواصها وهذا التسمي فاد بالقياس الى المعنى الواحد  
 من حيث ان المعنى واحد ليس من اقسام المثنائي لاعتبار اتحاد المعنى في الاشتراك لنقل في غيره  
 عنه قوله ان كل واحد من ذلك فليس يسمى باسمي لكن تروا لانه لا يشك ان كل واحد منهما يطلق انحصار منه

<p>فمنه امر كل واحد ان يطلق العلم عليه في الاسم كما هو اللغوي لكونه مبتدأ وادخاله في مصنفها بالمعنى              والغارق بينهما وبين اسم الجنس لكونه اعتبارا لخصوصه الذي ينفى في العلم دون الاسم وبين              التعريف بالاسم الجنس لانه على التعيين بما واسطة الاسم بخلاف اسم الجنس قوله ويحل فيه              الصغر كانه وقوله ان غير الغائب قد يرجع الى الجنس في الاشارة اليه قد يكون اليه اجيبان من جهة              هو المذكور لفظا او معنوي او كلاهما ومن حيث هو المذكور كونه خاصا جزئي لا يشمل الاشياء كذا لا يشاء              اليه كما هو بوضوح ما هو في الذهن وما يشمل عليك دخاله فيه بالقياس الى المعنى الشخصي              مماثل مماثل استعمال اسم الاشارة في الجنس بطريق الجاهل حتى يسمي هو به وان اسم الاشارة              اذا اخذت بالقياس الى ما عينها الكيفية لم يزد من خواصها وهذا التسمي فاد بالقياس الى المعنى الواحد              من حيث ان المعنى واحد ليس من اقسام المثنائي لاعتبار اتحاد المعنى في الاشتراك لنقل في غيره              عنه قوله ان كل واحد من ذلك فليس يسمى باسمي لكن تروا لانه لا يشك ان كل واحد منهما يطلق انحصار منه</p>	<p>فمنه امر كل واحد ان يطلق العلم عليه في الاسم كما هو اللغوي لكونه مبتدأ وادخاله في مصنفها بالمعنى              والغارق بينهما وبين اسم الجنس لكونه اعتبارا لخصوصه الذي ينفى في العلم دون الاسم وبين              التعريف بالاسم الجنس لانه على التعيين بما واسطة الاسم بخلاف اسم الجنس قوله ويحل فيه              الصغر كانه وقوله ان غير الغائب قد يرجع الى الجنس في الاشارة اليه قد يكون اليه اجيبان من جهة              هو المذكور لفظا او معنوي او كلاهما ومن حيث هو المذكور كونه خاصا جزئي لا يشمل الاشياء كذا لا يشاء              اليه كما هو بوضوح ما هو في الذهن وما يشمل عليك دخاله فيه بالقياس الى المعنى الشخصي              مماثل مماثل استعمال اسم الاشارة في الجنس بطريق الجاهل حتى يسمي هو به وان اسم الاشارة              اذا اخذت بالقياس الى ما عينها الكيفية لم يزد من خواصها وهذا التسمي فاد بالقياس الى المعنى الواحد              من حيث ان المعنى واحد ليس من اقسام المثنائي لاعتبار اتحاد المعنى في الاشتراك لنقل في غيره              عنه قوله ان كل واحد من ذلك فليس يسمى باسمي لكن تروا لانه لا يشك ان كل واحد منهما يطلق انحصار منه</p>
--	--

هذا هو الوجه الثاني في بيان الوجهين...  
والوجه الثالث في بيان الوجهين...  
والوجه الرابع في بيان الوجهين...

قد بر قول فان الوجه اه قال في الحاشية قد يكون الوجه خاصا والموضوع ايضا خاصا كوضع  
زيد لانه قد يكون كل منهما عاما كقول الراجح كل فاعل من وضع لذات من عام لفظه قد يكون  
الوضع عاما والموضوع له خاصا كوضع هم الماشاة مثلا فان الواضع يلاحظ الامر الكلي لكن لا  
لان يوضع اللفظ باذنه بل لان يلاحظ جزئياته بواسطة فهم ثم ذاك اللفظ لكل  
من تلك الجزئيات المندرجة تحتها وقد يكون الوجه خاصا والموضوع له عاما كوضع  
الانسان المفهوم الكلي كذا قيل من اتخذه انه دخل في القسم الاول انتهى كلامه تحقيق المقام  
ان الواضع ان اعتبر في الوضع مفهوما عاما بحيث يكون مرآة للملاحظة معان كثيرة فالوضع  
عام والافخاص ثم الموضوع لان كان امرا واحدا كليا كان اوجز شيئا خاصا والافخاص  
ولا يصور عموم الموضوع له بسبب كونه كليا اذ هو خاص ولا ينبغي كونه متعدد المخطا بما مر  
كما في اسما الاشارة وهو خطا سري او الخطا كل واحد بنفسه وضع الاسم لكان مشتركا  
باو صانع متعددة كل منها خاصا خاص فكل من الوضع خاصا والموضوع لكثير في وضع واحد

قد بر قولنا بشارته الى انه لا يمكن قياسه على الامور المتكثرة لان اهتمامه بالاشارة في كل واحد منها  
على وجه الادل من حيث انه لا يمكن ان يكون له موضوع واحد كونه مشترك من كل احتمال في المعنى  
الاولى من ذلك العلم من حيث تشعبه في كل واحد من موضوعه بشارته بشارته بشارته

هذا هو الوجه الثاني في بيان الوجهين...  
والوجه الثالث في بيان الوجهين...  
والوجه الرابع في بيان الوجهين...

هذا هو الوجه الثاني في بيان الوجهين...  
والوجه الثالث في بيان الوجهين...  
والوجه الرابع في بيان الوجهين...

هذا هو الوجه الثاني في بيان الوجهين...  
والوجه الثالث في بيان الوجهين...  
والوجه الرابع في بيان الوجهين...

هذا هو الوجه الثاني في بيان الوجهين...  
والوجه الثالث في بيان الوجهين...  
والوجه الرابع في بيان الوجهين...

هذا هو الوجه الثاني في بيان الوجهين...  
والوجه الثالث في بيان الوجهين...  
والوجه الرابع في بيان الوجهين...

[illegible][illegible]

١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠  
 ٢٠١  
 ٢٠٢  
 ٢٠٣  
 ٢٠٤  
 ٢٠٥  
 ٢٠٦  
 ٢٠٧  
 ٢٠٨  
 ٢٠٩  
 ٢١٠  
 ٢١١  
 ٢١٢  
 ٢١٣  
 ٢١٤  
 ٢١٥  
 ٢١٦  
 ٢١٧  
 ٢١٨  
 ٢١٩  
 ٢٢٠  
 ٢٢١  
 ٢٢٢  
 ٢٢٣  
 ٢٢٤  
 ٢٢٥  
 ٢٢٦  
 ٢٢٧  
 ٢٢٨  
 ٢٢٩  
 ٢٣٠  
 ٢٣١  
 ٢٣٢  
 ٢٣٣  
 ٢٣٤  
 ٢٣٥  
 ٢٣٦  
 ٢٣٧  
 ٢٣٨  
 ٢٣٩  
 ٢٤٠  
 ٢٤١  
 ٢٤٢  
 ٢٤٣  
 ٢٤٤  
 ٢٤٥  
 ٢٤٦  
 ٢٤٧  
 ٢٤٨  
 ٢٤٩  
 ٢٥٠  
 ٢٥١  
 ٢٥٢  
 ٢٥٣  
 ٢٥٤  
 ٢٥٥  
 ٢٥٦  
 ٢٥٧  
 ٢٥٨  
 ٢٥٩  
 ٢٦٠  
 ٢٦١  
 ٢٦٢  
 ٢٦٣  
 ٢٦٤  
 ٢٦٥  
 ٢٦٦  
 ٢٦٧  
 ٢٦٨  
 ٢٦٩  
 ٢٧٠  
 ٢٧١  
 ٢٧٢  
 ٢٧٣  
 ٢٧٤  
 ٢٧٥  
 ٢٧٦  
 ٢٧٧  
 ٢٧٨  
 ٢٧٩  
 ٢٨٠  
 ٢٨١  
 ٢٨٢  
 ٢٨٣  
 ٢٨٤  
 ٢٨٥  
 ٢٨٦  
 ٢٨٧  
 ٢٨٨  
 ٢٨٩  
 ٢٩٠  
 ٢٩١  
 ٢٩٢  
 ٢٩٣  
 ٢٩٤  
 ٢٩٥  
 ٢٩٦  
 ٢٩٧  
 ٢٩٨  
 ٢٩٩  
 ٣٠٠  
 ٣٠١  
 ٣٠٢  
 ٣٠٣  
 ٣٠٤  
 ٣٠٥  
 ٣٠٦  
 ٣٠٧  
 ٣٠٨  
 ٣٠٩  
 ٣١٠  
 ٣١١  
 ٣١٢  
 ٣١٣  
 ٣١٤  
 ٣١٥  
 ٣١٦  
 ٣١٧  
 ٣١٨  
 ٣١٩  
 ٣٢٠  
 ٣٢١  
 ٣٢٢  
 ٣٢٣  
 ٣٢٤  
 ٣٢٥  
 ٣٢٦  
 ٣٢٧  
 ٣٢٨  
 ٣٢٩  
 ٣٣٠  
 ٣٣١  
 ٣٣٢  
 ٣٣٣  
 ٣٣٤  
 ٣٣٥  
 ٣٣٦  
 ٣٣٧  
 ٣٣٨  
 ٣٣٩  
 ٣٤٠  
 ٣٤١  
 ٣٤٢  
 ٣٤٣  
 ٣٤٤  
 ٣٤٥  
 ٣٤٦  
 ٣٤٧  
 ٣٤٨  
 ٣٤٩  
 ٣٥٠  
 ٣٥١  
 ٣٥٢  
 ٣٥٣  
 ٣٥٤  
 ٣٥٥  
 ٣٥٦  
 ٣٥٧  
 ٣٥٨  
 ٣٥٩  
 ٣٦٠  
 ٣٦١  
 ٣٦٢  
 ٣٦٣  
 ٣٦٤  
 ٣٦٥  
 ٣٦٦  
 ٣٦٧  
 ٣٦٨  
 ٣٦٩  
 ٣٧٠  
 ٣٧١  
 ٣٧٢  
 ٣٧٣  
 ٣٧٤  
 ٣٧٥  
 ٣٧٦  
 ٣٧٧  
 ٣٧٨  
 ٣٧٩  
 ٣٨٠  
 ٣٨١  
 ٣٨٢  
 ٣٨٣  
 ٣٨٤  
 ٣٨٥  
 ٣٨٦  
 ٣٨٧  
 ٣٨٨  
 ٣٨٩  
 ٣٩٠  
 ٣٩١  
 ٣٩٢  
 ٣٩٣  
 ٣٩٤  
 ٣٩٥  
 ٣٩٦  
 ٣٩٧  
 ٣٩٨  
 ٣٩٩  
 ٤٠٠  
 ٤٠١  
 ٤٠٢  
 ٤٠٣  
 ٤٠٤  
 ٤٠٥  
 ٤٠٦  
 ٤٠٧  
 ٤٠٨  
 ٤٠٩  
 ٤١٠  
 ٤١١  
 ٤١٢  
 ٤١٣  
 ٤١٤  
 ٤١٥  
 ٤١٦  
 ٤١٧  
 ٤١٨  
 ٤١٩  
 ٤٢٠  
 ٤٢١  
 ٤٢٢  
 ٤٢٣  
 ٤٢٤  
 ٤٢٥  
 ٤٢٦  
 ٤٢٧  
 ٤٢٨  
 ٤٢٩  
 ٤٣٠  
 ٤٣١  
 ٤٣٢  
 ٤٣٣  
 ٤٣٤  
 ٤٣٥  
 ٤٣٦  
 ٤٣٧  
 ٤٣٨  
 ٤٣٩  
 ٤٤٠  
 ٤٤١  
 ٤٤٢  
 ٤٤٣  
 ٤٤٤  
 ٤٤٥  
 ٤٤٦  
 ٤٤٧  
 ٤٤٨  
 ٤٤٩  
 ٤٥٠  
 ٤٥١  
 ٤٥٢  
 ٤٥٣  
 ٤٥٤  
 ٤٥٥  
 ٤٥٦  
 ٤٥٧  
 ٤٥٨  
 ٤٥٩  
 ٤٦٠  
 ٤٦١  
 ٤٦٢  
 ٤٦٣  
 ٤٦٤  
 ٤٦٥  
 ٤٦٦  
 ٤٦٧  
 ٤٦٨  
 ٤٦٩  
 ٤٧٠  
 ٤٧١

*[The page contains dense handwritten Persian script in two columns.]*

۱۲۱

*[The page continues with dense handwritten Persian script in two columns.]*







[illegible]

[illegible][illegible][illegible]



[illegible][illegible][illegible][illegible]



فان مصداق قيام البسود وبقوتها وتجب شدته وضعفه بان يقيم باط الحسنيين  
 مبدأ أشد وبآخر ضعف وبها مشتركان في الطبيعة كجذبة كالبسود ومثلاً واختلافهما  
 بالعقول المنوطة عندهم انما الشدة والضعف ليستند الى اليما فيكون المفهوم الواحد هو شئنا  
 كالاسود مقولاً بالتشكيك بالقياس الى معروفها بحسب اختلاف المبادى القائمة

فان مصداق قيام البسود وبقوتها وتجب شدته وضعفه بان يقيم باط الحسنيين  
 مبدأ أشد وبآخر ضعف وبها مشتركان في الطبيعة كجذبة كالبسود ومثلاً واختلافهما  
 بالعقول المنوطة عندهم انما الشدة والضعف ليستند الى اليما فيكون المفهوم الواحد هو شئنا  
 كالاسود مقولاً بالتشكيك بالقياس الى معروفها بحسب اختلاف المبادى القائمة

فان مصداق قيام البسود وبقوتها وتجب شدته وضعفه بان يقيم باط الحسنيين  
 مبدأ أشد وبآخر ضعف وبها مشتركان في الطبيعة كجذبة كالبسود ومثلاً واختلافهما  
 بالعقول المنوطة عندهم انما الشدة والضعف ليستند الى اليما فيكون المفهوم الواحد هو شئنا  
 كالاسود مقولاً بالتشكيك بالقياس الى معروفها بحسب اختلاف المبادى القائمة

فان مصداق قيام البسود وبقوتها وتجب شدته وضعفه بان يقيم باط الحسنيين  
 مبدأ أشد وبآخر ضعف وبها مشتركان في الطبيعة كجذبة كالبسود ومثلاً واختلافهما  
 بالعقول المنوطة عندهم انما الشدة والضعف ليستند الى اليما فيكون المفهوم الواحد هو شئنا  
 كالاسود مقولاً بالتشكيك بالقياس الى معروفها بحسب اختلاف المبادى القائمة

عنه قوله وماذا ينبغي أهـ البرغوث ان الاختلاف بين السليبين في غير الجصول الموقوفه القول ان السليبين  
المتفقين في الجصول مفروضه اما الجصول على كل من السليبين فاما ان كان السليبين على قولنا في الجصول  
بما بين السليبين في الجصول مفروضه اما الجصول على كل من السليبين فاما ان كان السليبين على قولنا في الجصول

[illegible][illegible][illegible][illegible][illegible]

لا يقاس بينهما بالشدة والضعف فان الحركة مثلا لا تقاس الى السواد  
 بالشدة والضعف ووجه الدفع انها مختلفان بالمابهية لاختلاف لوازمها  
 ويتحقق الاشخاص الكثيرة في كل مرتبة من مراتبها ولما يلزم اتحاد البياض الصنف مع السواد  
 الصنف بالمابهية بحسب اتحاد المراتب المتوسطة بينهما وليس مجرد اختلافها بحسب  
 الشدة والضعف تشكيكا في الجنس لعدم احتياج اختلاف مصداق ذلك لكل السواد فم  
 من موجبات كون السواد مشتركاً للحصول التفاوت في مصداق والمابهية المتباينة  
 بالنوع المتشابهة في الجنس يقاس بعضها الى بعض بهما من غير لزوم التشكيك في الجنس

**عنه قوله** ووجه الدفع آه هذا جواب عن السؤال الاول باختيار الشق الاول  
 بان يقال انها مختلفان في نفس مابهية السواد بعد فصلها بالفصول المتنوعة لا بحسب  
 بان يكون مابهية الجنس اشد واهضعف وذلك لا يكون التشكيك في الجنس لا في  
 النوع بل في مفهوم اشتق من الجنس كما بيناه ويمكن تقرير الدفع باختصار الشق  
 الثالث بان يقال لا تفاوت بين السواوين في مابهية السواد والجنس ولا في عارضها المشترك  
 بينهما بل بحسب مخرج فخص بنوع نوع السواد المتوسطة للجنس والمقدمة لا نوع  
 فان الشدة والضعف مستندان الى اصولها فما نوعان مختلفان بالمابهية متساويان في الجنس  
 واختلافها بالشدة والضعف بحسب الفصلين لا يوجب التشكيك في الذاتي لاتحاد المصداق  
 في كل منها بل يوجب في اشتق من الجنس لاختلاف مصداق كما بيناه قتال **عنه قوله**  
 والمابهية المتباينة آه هذا جواب عن السؤال الثاني باختيار الشق الثاني لان المعترض  
 زعم انها لو لم تحدا في المابهية النوعية لا يعقل كون احدهما اشد من الآخر وان كانا  
 متساويين في الجنس وادار الجواب على منع هذه المعية من قتال ١١ منتهى رحمه الله

لا يقاس بينهما بالشدة والضعف فان الحركة مثلا لا تقاس الى السواد  
 بالشدة والضعف ووجه الدفع انها مختلفان بالمابهية لاختلاف لوازمها  
 ويتحقق الاشخاص الكثيرة في كل مرتبة من مراتبها ولما يلزم اتحاد البياض الصنف مع السواد  
 الصنف بالمابهية بحسب اتحاد المراتب المتوسطة بينهما وليس مجرد اختلافها بحسب  
 الشدة والضعف تشكيكا في الجنس لعدم احتياج اختلاف مصداق ذلك لكل السواد فم  
 من موجبات كون السواد مشتركاً للحصول التفاوت في مصداق والمابهية المتباينة  
 بالنوع المتشابهة في الجنس يقاس بعضها الى بعض بهما من غير لزوم التشكيك في الجنس

لا يقاس بينهما بالشدة والضعف فان الحركة مثلا لا تقاس الى السواد  
 بالشدة والضعف ووجه الدفع انها مختلفان بالمابهية لاختلاف لوازمها  
 ويتحقق الاشخاص الكثيرة في كل مرتبة من مراتبها ولما يلزم اتحاد البياض الصنف مع السواد  
 الصنف بالمابهية بحسب اتحاد المراتب المتوسطة بينهما وليس مجرد اختلافها بحسب  
 الشدة والضعف تشكيكا في الجنس لعدم احتياج اختلاف مصداق ذلك لكل السواد فم  
 من موجبات كون السواد مشتركاً للحصول التفاوت في مصداق والمابهية المتباينة  
 بالنوع المتشابهة في الجنس يقاس بعضها الى بعض بهما من غير لزوم التشكيك في الجنس

لا يقاس بينهما بالشدة والضعف فان الحركة مثلا لا تقاس الى السواد  
 بالشدة والضعف ووجه الدفع انها مختلفان بالمابهية لاختلاف لوازمها  
 ويتحقق الاشخاص الكثيرة في كل مرتبة من مراتبها ولما يلزم اتحاد البياض الصنف مع السواد  
 الصنف بالمابهية بحسب اتحاد المراتب المتوسطة بينهما وليس مجرد اختلافها بحسب  
 الشدة والضعف تشكيكا في الجنس لعدم احتياج اختلاف مصداق ذلك لكل السواد فم  
 من موجبات كون السواد مشتركاً للحصول التفاوت في مصداق والمابهية المتباينة  
 بالنوع المتشابهة في الجنس يقاس بعضها الى بعض بهما من غير لزوم التشكيك في الجنس

اقول وبالله التوفيق ان الاسود مثلا صمد قد قيام نفس السواد الذي  
هو باقته مع عزل الخط عن شخص كونه اشد واضعف فلا تفاوت في صمدية السواد  
ثم ان الشدة والزيادة ليستا من درجة التشكيك بتيقده لعدم اشتباها باختلاف المصدق  
للحكمة والالاشيق بوجهه بحسب الشدة والضعف والزيادة والنقصان اذا لم يصف بها  
عنه قوله لا يصفه وقال لا تافى حاشية على الحاشية كجاء ان التشكيك على وجه ثلاثة الاول ان يصفه  
الفرد فكلما لاشدة وانما في ما يصفه بصدق الكلي على قطره هي الاولوية وانما لثا يصفه بالصدق  
والفرد معا والاقدمية من به القبول الذي يصف الفرد قطره ليس من به بتيقده لاقدمية بذا فان علم الجبر  
في التشكيك بالاولوية والاقدمية ان يصفه صدق الكلي بديك لو جهين وفي التشكيك الشدة والضعف  
وبالزيادة والنقصان بوجه قطرات الافراد فكلما لوجه في الماهيات لان السواد كجنس مختلف افراد  
لكلهم لا معنى ان يحصل الماهية في بعض يكون مثله بالقياس الى الاخر فانه يفتقر الى كون الفرد شدة بالقياس الى الاخر

فان السواد كجنس مختلف افراد فكلما لوجه في الماهيات لان السواد كجنس مختلف افراد  
لكلهم لا معنى ان يحصل الماهية في بعض يكون مثله بالقياس الى الاخر فانه يفتقر الى كون الفرد شدة بالقياس الى الاخر  
فان السواد كجنس مختلف افراد فكلما لوجه في الماهيات لان السواد كجنس مختلف افراد  
لكلهم لا معنى ان يحصل الماهية في بعض يكون مثله بالقياس الى الاخر فانه يفتقر الى كون الفرد شدة بالقياس الى الاخر

فان السواد كجنس مختلف افراد فكلما لوجه في الماهيات لان السواد كجنس مختلف افراد  
لكلهم لا معنى ان يحصل الماهية في بعض يكون مثله بالقياس الى الاخر فانه يفتقر الى كون الفرد شدة بالقياس الى الاخر

فان السواد كجنس مختلف افراد فكلما لوجه في الماهيات لان السواد كجنس مختلف افراد  
لكلهم لا معنى ان يحصل الماهية في بعض يكون مثله بالقياس الى الاخر فانه يفتقر الى كون الفرد شدة بالقياس الى الاخر

فان السواد كجنس مختلف افراد فكلما لوجه في الماهيات لان السواد كجنس مختلف افراد  
لكلهم لا معنى ان يحصل الماهية في بعض يكون مثله بالقياس الى الاخر فانه يفتقر الى كون الفرد شدة بالقياس الى الاخر

فان السواد كجنس مختلف افراد فكلما لوجه في الماهيات لان السواد كجنس مختلف افراد  
لكلهم لا معنى ان يحصل الماهية في بعض يكون مثله بالقياس الى الاخر فانه يفتقر الى كون الفرد شدة بالقياس الى الاخر

فان السواد كجنس مختلف افراد فكلما لوجه في الماهيات لان السواد كجنس مختلف افراد  
لكلهم لا معنى ان يحصل الماهية في بعض يكون مثله بالقياس الى الاخر فانه يفتقر الى كون الفرد شدة بالقياس الى الاخر

في قوله "ان كان في السواد اجزاء متساوية في الشدة والليونة"

١٣٢

في قوله "ان كان في السواد اجزاء متساوية في الشدة والليونة"

في قوله "ان كان في السواد اجزاء متساوية في الشدة والليونة"

الا ان الفرد لا يقوم الواحد على رأتيا كان او عرضا الاختلافات بالاشد والاضعف بالمسببة الزيادة  
 في نقصان من عواض الكرم حيث تعينه القدر الى المعلوم الكرم حيث هو عوفا فاختلاف النوع  
 يحصل احد الباشدة والاضعف المستند الى الفصول المتوحد اما اختلافات متساوية المسببة الزيادة  
 بالزيادة والنقصان المستند الى العواض لا يوجب لاختلافات في مصداق كجس انوع  
 او في مضمرهما كجسها واطن انما من موجبات الاولوية فان ما قام به السواد الشديدا بل ان يعا  
 ل السواد بالنسبة الى حوض الضعيف فليس شئ اذ مصداق عمل الاسود على كل منها في قيام نفس  
 السواد على السوية مع عزل الخط عن خصوصية كل منهما بالاشدية والاضعفية فانما المغااة لا تطل  
 لما في مصداق الحكم بالاسود انا الاولوية بالنظر الى خصوصية جلا ان مثل هذا يجري في نفس السواد  
 ايضا بالقياس الى السواوين فان الفرد بالاشدية من حق واولى بكمل السواد عليه بالنسبة الى  
 الفرد الاضعف منه فانه بحيث ينتزع منه امثال الضعيف فحق في الحكم السواد الاسويان  
 سواد كان السواد جسا او عرضا فاقول الفصل ان وجوه التشكيك مخففة في الاقدارية  
 والاولوية بل في الشا في وجوه مرات الاشياء لا قبلها بمكالات العرضيات كما سلف  
 في قوله لاختلافات تتصل هذه الاشياء في السواوين المذكورين كما اردنا على الاشد والاضعف في الارز  
 والاضعف ايضا وجوه بينهما فاختلاف في السواوين المذكورين في السواوين المذكورين في السواوين المذكورين  
 في نفس ما ذكرنا من قوله في الفصل ان وجوه التشكيك مخففة في الاقدارية  
 كما سلف في قوله في الفصل ان وجوه التشكيك مخففة في الاقدارية  
 كما سلف في قوله في الفصل ان وجوه التشكيك مخففة في الاقدارية

في قوله "ان كان في السواد اجزاء متساوية في الشدة والليونة"





١٠  
 ١١  
 ١٢  
 ١٣  
 ١٤  
 ١٥  
 ١٦  
 ١٧  
 ١٨  
 ١٩  
 ٢٠  
 ٢١  
 ٢٢  
 ٢٣  
 ٢٤  
 ٢٥  
 ٢٦  
 ٢٧  
 ٢٨  
 ٢٩  
 ٣٠  
 ٣١  
 ٣٢  
 ٣٣  
 ٣٤  
 ٣٥  
 ٣٦  
 ٣٧  
 ٣٨  
 ٣٩  
 ٤٠  
 ٤١  
 ٤٢  
 ٤٣  
 ٤٤  
 ٤٥  
 ٤٦  
 ٤٧  
 ٤٨  
 ٤٩  
 ٥٠  
 ٥١  
 ٥٢  
 ٥٣  
 ٥٤  
 ٥٥  
 ٥٦  
 ٥٧  
 ٥٨  
 ٥٩  
 ٦٠  
 ٦١  
 ٦٢  
 ٦٣  
 ٦٤  
 ٦٥  
 ٦٦  
 ٦٧  
 ٦٨  
 ٦٩  
 ٧٠  
 ٧١  
 ٧٢  
 ٧٣  
 ٧٤  
 ٧٥  
 ٧٦  
 ٧٧  
 ٧٨  
 ٧٩  
 ٨٠  
 ٨١  
 ٨٢  
 ٨٣  
 ٨٤  
 ٨٥  
 ٨٦  
 ٨٧  
 ٨٨  
 ٨٩  
 ٩٠  
 ٩١  
 ٩٢  
 ٩٣  
 ٩٤  
 ٩٥  
 ٩٦  
 ٩٧  
 ٩٨  
 ٩٩  
 ١٠٠

في الكرم تفاوتاً بالكمال النقصان في نفس الماهية فليس بشئ فان هذه الاختلافات  
مستندة الى العوارض سواء كانت للجنس كالفضول والنعوت على ما حققناه فان  
قلت اليس من المستبين ان استناد الماهية من جهة الوجود الى الفاعل ليس بوجوب  
ان يكون مصداقاً على الوجود عليها اي ان انفسها بل من جهة استنادها الى فاعلها كما يجوز  
الفاعلين بوجه المألوف فما نلكت ان اذا اصرار الشيء في نفسه وانه وصل حواشيته تنفذ الى الرجال

[illegible]

۱- انما المؤمنون هم الصالحون  
 ۲- انما المؤمنون هم الصالحون  
 ۳- انما المؤمنون هم الصالحون  
 ۴- انما المؤمنون هم الصالحون  
 ۵- انما المؤمنون هم الصالحون  
 ۶- انما المؤمنون هم الصالحون  
 ۷- انما المؤمنون هم الصالحون  
 ۸- انما المؤمنون هم الصالحون  
 ۹- انما المؤمنون هم الصالحون  
 ۱۰- انما المؤمنون هم الصالحون

[illegible]

الحسين بن علي  
عليه السلام

في ان مصداق حمل ذاته عليه ليس بنفسه بل من حيث الاستناد الى الجاعل من حيث الذات  
 فان جوهر الماعلى اذا وجد كجوهه الاو في الجعل السيط فيصدق حمل الجوهه على الماعلى بنفسه  
 من غير اعتبار حيثية دائمة اصلا على الاو في منه من حيث الاستناد اليه كما في الوجود  
 من غير فرق قلت ان غلط الذات والذاتيات لا يكون لعلته فاعليه اذ الجاعل  
 يفعل نفس ما يهية الانسان مثلاً ثم هو بنفسه انسان وجوان لا يجعل مؤلف اصلا  
 فالانسان انسان او جوان لا يحتاج صدقه الى الجاعل من حيث ان غلط النفس للنظر  
 الى الماهية من حيث هي متع الا سئل عن ان يكون بعينه كما هو ذاتيات بخلاف  
 الوجود فان مصداقه نفس ما يهية الموضوع المتقررة لكن لا بنفسها بل من حيث  
 انها صادرة بنفس تقرها عن الجاعل اذ هو من العوارض التي لا يطاق بقها شيء الا  
 باعتبار التقرر كما كان تقرر لكن لا بنفسه بل من حيث الجعل فحيثية المصدق في  
 الوجود وترجع الى حيثية الصدور فان قلت اجزاء الزمان متوافقة في  
 الماهية وهي الزمان فكانت من افرادها ايضا كما انما من البعضية من البعضيا  
 مقدمة على البعض بالذات وما سواها انما تصبف بذلك لتقدم بواسطتها  
 فيكون الزمان الذي هو نفس حقيقتها مقولا عليها بالتشكيك قلت التقدم

عنه قوله من غير اعتبار الاستناد الى الجوهه الاو في اصلا الى ما من حيث الذات  
 ولا من حيث الوجود عنه قوله من اعتبارها اي من اجزاء الزمان لا الماهية فانهم اعمد

في ان مصداق حمل ذاته عليه ليس بنفسه بل من حيث الاستناد الى الجاعل من حيث الذات  
 فان جوهر الماعلى اذا وجد كجوهه الاو في الجعل السيط فيصدق حمل الجوهه على الماعلى بنفسه  
 من غير اعتبار حيثية دائمة اصلا على الاو في منه من حيث الاستناد اليه كما في الوجود  
 من غير فرق قلت ان غلط الذات والذاتيات لا يكون لعلته فاعليه اذ الجاعل  
 يفعل نفس ما يهية الانسان مثلاً ثم هو بنفسه انسان وجوان لا يجعل مؤلف اصلا  
 فالانسان انسان او جوان لا يحتاج صدقه الى الجاعل من حيث ان غلط النفس للنظر  
 الى الماهية من حيث هي متع الا سئل عن ان يكون بعينه كما هو ذاتيات بخلاف  
 الوجود فان مصداقه نفس ما يهية الموضوع المتقررة لكن لا بنفسها بل من حيث  
 انها صادرة بنفس تقرها عن الجاعل اذ هو من العوارض التي لا يطاق بقها شيء الا  
 باعتبار التقرر كما كان تقرر لكن لا بنفسه بل من حيث الجعل فحيثية المصدق في  
 الوجود وترجع الى حيثية الصدور فان قلت اجزاء الزمان متوافقة في  
 الماهية وهي الزمان فكانت من افرادها ايضا كما انما من البعضية من البعضيا  
 مقدمة على البعض بالذات وما سواها انما تصبف بذلك لتقدم بواسطتها  
 فيكون الزمان الذي هو نفس حقيقتها مقولا عليها بالتشكيك قلت التقدم

في ان مصداق حمل ذاته عليه ليس بنفسه بل من حيث الاستناد الى الجاعل من حيث الذات  
 فان جوهر الماعلى اذا وجد كجوهه الاو في الجعل السيط فيصدق حمل الجوهه على الماعلى بنفسه  
 من غير اعتبار حيثية دائمة اصلا على الاو في منه من حيث الاستناد اليه كما في الوجود  
 من غير فرق قلت ان غلط الذات والذاتيات لا يكون لعلته فاعليه اذ الجاعل  
 يفعل نفس ما يهية الانسان مثلاً ثم هو بنفسه انسان وجوان لا يجعل مؤلف اصلا  
 فالانسان انسان او جوان لا يحتاج صدقه الى الجاعل من حيث ان غلط النفس للنظر  
 الى الماهية من حيث هي متع الا سئل عن ان يكون بعينه كما هو ذاتيات بخلاف  
 الوجود فان مصداقه نفس ما يهية الموضوع المتقررة لكن لا بنفسها بل من حيث  
 انها صادرة بنفس تقرها عن الجاعل اذ هو من العوارض التي لا يطاق بقها شيء الا  
 باعتبار التقرر كما كان تقرر لكن لا بنفسه بل من حيث الجعل فحيثية المصدق في  
 الوجود وترجع الى حيثية الصدور فان قلت اجزاء الزمان متوافقة في  
 الماهية وهي الزمان فكانت من افرادها ايضا كما انما من البعضية من البعضيا  
 مقدمة على البعض بالذات وما سواها انما تصبف بذلك لتقدم بواسطتها  
 فيكون الزمان الذي هو نفس حقيقتها مقولا عليها بالتشكيك قلت التقدم

في ان مصداق حمل ذاته عليه ليس بنفسه بل من حيث الاستناد الى الجاعل من حيث الذات  
 فان جوهر الماعلى اذا وجد كجوهه الاو في الجعل السيط فيصدق حمل الجوهه على الماعلى بنفسه  
 من غير اعتبار حيثية دائمة اصلا على الاو في منه من حيث الاستناد اليه كما في الوجود  
 من غير فرق قلت ان غلط الذات والذاتيات لا يكون لعلته فاعليه اذ الجاعل  
 يفعل نفس ما يهية الانسان مثلاً ثم هو بنفسه انسان وجوان لا يجعل مؤلف اصلا  
 فالانسان انسان او جوان لا يحتاج صدقه الى الجاعل من حيث ان غلط النفس للنظر  
 الى الماهية من حيث هي متع الا سئل عن ان يكون بعينه كما هو ذاتيات بخلاف  
 الوجود فان مصداقه نفس ما يهية الموضوع المتقررة لكن لا بنفسها بل من حيث  
 انها صادرة بنفس تقرها عن الجاعل اذ هو من العوارض التي لا يطاق بقها شيء الا  
 باعتبار التقرر كما كان تقرر لكن لا بنفسه بل من حيث الجعل فحيثية المصدق في  
 الوجود وترجع الى حيثية الصدور فان قلت اجزاء الزمان متوافقة في  
 الماهية وهي الزمان فكانت من افرادها ايضا كما انما من البعضية من البعضيا  
 مقدمة على البعض بالذات وما سواها انما تصبف بذلك لتقدم بواسطتها  
 فيكون الزمان الذي هو نفس حقيقتها مقولا عليها بالتشكيك قلت التقدم

[illegible]

قوله ابتداء رأى بالألف النقل والنقل فيه موضع وكذا قيل ان الجملات المشهورة  
من قيل ان أفعال فان الوضع تعيين اللفظ للعين بحيث يدل عليه من غير ضرورة العلم بتعيين  
لكنى فيها فان كان ذلك من تقادير الوضع النفع فلعننى وان كان من الشارع فشرع  
وان كان من طائفة تخصصه كالأصناف فمضى الخاص لا العام الجازية بخلافه اكل منها  
وقوله والمرجأ له أى هو قسم من حقيقة الان الاستعمال الصحيح في غير موضع بل باعتبار العلامة وضع  
جديد من اضافات ذلك فاعلم ان اللفظ الوضع الاول فلهذا والى الاعتبار والتعيين الصحيح لغيره  
اللفظ كاطلاق الانسان على الفرس من غير قصد الوضع ايدى قوله وانما هو اللفظ المنتسب

[illegible][illegible]

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

[illegible]

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

[illegible][illegible][illegible]

ووقع في الفقه قيل لانفسه الغرض من الوضع كونه غلظا بالغناهم اقول لا الغرض  
والاصح وقوعه بين الضدين كالقصر والغرض والطريق اجماع ارباب الفقه وقديروا لم يقع  
خلت اكثر المعاني عن الاسماء لعدم تناسيبها على خلاف الاطلاق فان الغرض من الوضع  
بعض البعض الى البعض بمراتب متناهية فيفوت غرض التعليم والتعلم ثم اعلم  
ان سبب وقوعه اما ابتلا او الامتحان ان كان الواضع هو الله تعالى ولما قصد  
الايام او لفظة عن الوضع الاول ولاختلاف الواضعين ان كان غيره تعالى  
قوله لا يعموم فيه حقيقة لان العام ما وضع بوضع واحد لكثرة محصور متفرق  
بجميع ما يصلح له قال في الحاشية اختلفت اولاً في امكن اشتراك  
ثم في وقوعه في كونه الضدين واحق وقوعه كالقصر والغرض والطريق لم يسلّم وقوعه  
عنه قوله ان كان الواضع او اعلم ان المذاييع لعين الواضع ثلثة الاول انه يزيل الاشياء ويؤ  
التوقيف معنى الواضع لكل من الله تعالى ووقعه بزيادة عليه اوسع من التسمية بان الصفات لو كانت  
توقيفية كانت موقوفة بالشيء فيقتل في عدم اطلاقه فيقتل بالشيء بان جردان لا يمكن التوقيف  
بشيء بخلاف ان يعلق عليه ما يفرق به على الازمنة في الاسباب المتعارضة او يعلق الصفات على ان يوجب  
هذا في مشاود المتعارضة بوقوعه بخطاب وان كان في الواضع لكل ارباب الاصطلاح وآراء  
ان الواضع لا يحتاج الى في التعليم مواد تعد ولما في ارباب الاصطلاح وما هو في فقه التوزيع اعم منه

وقال في الحاشية ان الواضع هو الله تعالى ولا يخلو عن الازمنة في الاسباب المتعارضة او يعلق الصفات على ان يوجب هذا في مشاود المتعارضة بوقوعه بخطاب وان كان في الواضع لكل ارباب الاصطلاح وآراء ان الواضع لا يحتاج الى في التعليم مواد تعد ولما في ارباب الاصطلاح وما هو في فقه التوزيع اعم منه

وقال في الحاشية ان الواضع هو الله تعالى ولا يخلو عن الازمنة في الاسباب المتعارضة او يعلق الصفات على ان يوجب هذا في مشاود المتعارضة بوقوعه بخطاب وان كان في الواضع لكل ارباب الاصطلاح وآراء ان الواضع لا يحتاج الى في التعليم مواد تعد ولما في ارباب الاصطلاح وما هو في فقه التوزيع اعم منه

هل يبره عموم كما هو مذموب الشافعي اولها كما هو مذموب في حقيقة ثم بعد كونه عاقد ذلك بالبطريق  
 الحقيقة كما ذهب اليها طائفة او بطريق المجاز على اهوراي اخرى والى هذا اشار بقوله لا عموم  
 حقيقة اقول بخرع عمل النزاع انه بل يصح ان يراى بالشرك في تهمل واحد كل واحد  
 من معانيه بان يتعلق النسبة بكل منها اذا لم يكن الجمع الا بالجموع من حيث هو مجموع  
 ايضا بان يقر مثلا رأيت اعمى او العيون بصيفة الجمع بناء على ان الاختصاصات في  
 الجمع كافي المفرد على ما قيل قد يقال يجوز في الجمع وان لم يجز في المفرد ويراد كل واحد  
 من معانيه قيل لا يجوز وقيل يجوز فيتحقق يجوز في الشئ فقط ثم اختلفوا في حقيقة وقيل  
 مجازا وعن الشافعي انه ظاهر في كل واحد فوجب اكل عليه عند الرجوع عن القرآن لا يكل  
 على احد بالاقية ثم هو المراد بعموم المشترك المحققون من علاننا وهو الاله انه

منه كونه عاقد ذلك بالبطريق  
 الحقيقة كما ذهب اليها طائفة او بطريق المجاز على اهوراي اخرى والى هذا اشار بقوله لا عموم  
 حقيقة اقول بخرع عمل النزاع انه بل يصح ان يراى بالشرك في تهمل واحد كل واحد  
 من معانيه بان يتعلق النسبة بكل منها اذا لم يكن الجمع الا بالجموع من حيث هو مجموع  
 ايضا بان يقر مثلا رأيت اعمى او العيون بصيفة الجمع بناء على ان الاختصاصات في  
 الجمع كافي المفرد على ما قيل قد يقال يجوز في الجمع وان لم يجز في المفرد ويراد كل واحد  
 من معانيه قيل لا يجوز وقيل يجوز فيتحقق يجوز في الشئ فقط ثم اختلفوا في حقيقة وقيل  
 مجازا وعن الشافعي انه ظاهر في كل واحد فوجب اكل عليه عند الرجوع عن القرآن لا يكل  
 على احد بالاقية ثم هو المراد بعموم المشترك المحققون من علاننا وهو الاله انه

منه كونه عاقد ذلك بالبطريق  
 الحقيقة كما ذهب اليها طائفة او بطريق المجاز على اهوراي اخرى والى هذا اشار بقوله لا عموم  
 حقيقة اقول بخرع عمل النزاع انه بل يصح ان يراى بالشرك في تهمل واحد كل واحد  
 من معانيه بان يتعلق النسبة بكل منها اذا لم يكن الجمع الا بالجموع من حيث هو مجموع  
 ايضا بان يقر مثلا رأيت اعمى او العيون بصيفة الجمع بناء على ان الاختصاصات في  
 الجمع كافي المفرد على ما قيل قد يقال يجوز في الجمع وان لم يجز في المفرد ويراد كل واحد  
 من معانيه قيل لا يجوز وقيل يجوز فيتحقق يجوز في الشئ فقط ثم اختلفوا في حقيقة وقيل  
 مجازا وعن الشافعي انه ظاهر في كل واحد فوجب اكل عليه عند الرجوع عن القرآن لا يكل  
 على احد بالاقية ثم هو المراد بعموم المشترك المحققون من علاننا وهو الاله انه

منه كونه عاقد ذلك بالبطريق  
 الحقيقة كما ذهب اليها طائفة او بطريق المجاز على اهوراي اخرى والى هذا اشار بقوله لا عموم  
 حقيقة اقول بخرع عمل النزاع انه بل يصح ان يراى بالشرك في تهمل واحد كل واحد  
 من معانيه بان يتعلق النسبة بكل منها اذا لم يكن الجمع الا بالجموع من حيث هو مجموع  
 ايضا بان يقر مثلا رأيت اعمى او العيون بصيفة الجمع بناء على ان الاختصاصات في  
 الجمع كافي المفرد على ما قيل قد يقال يجوز في الجمع وان لم يجز في المفرد ويراد كل واحد  
 من معانيه قيل لا يجوز وقيل يجوز فيتحقق يجوز في الشئ فقط ثم اختلفوا في حقيقة وقيل  
 مجازا وعن الشافعي انه ظاهر في كل واحد فوجب اكل عليه عند الرجوع عن القرآن لا يكل  
 على احد بالاقية ثم هو المراد بعموم المشترك المحققون من علاننا وهو الاله انه



الشيء انما هو الذي لا يتصور ان يكون له وجود مستقل عن غيره...  
فان قيل قد يقال ان اللفظ لا يخلو عن معنى...  
والجواب ان اللفظ لا يخلو عن معنى...  
فان قيل قد يقال ان اللفظ لا يخلو عن معنى...  
والجواب ان اللفظ لا يخلو عن معنى...

لا عموم فيه حقيقة لانه ان وضع لكل واحد بشرط الافراد فظا هو لم يوضع  
للمجموع والالم لصح الاستعمال في الآحاد حقيقة او مطلقا مع عزل النظر  
عن الاجتماع والافراد فلان الوضع تخصيص اللفظ للمعنى بحيث يقتصر  
عليه ولا يراو به غيره عند الاستعمال فكل وضع يوجب ان لا يراو به الا هذا  
وهو تمام المراد به باعتبار كل من الاوضاع ينافي اعتبار الآخر فيعمل عليه  
ان هذه مغلفة منشأها اشتراك تخصيص الشيء بين قصر التخصيص على  
التخصيص به كما في قولنا ما زيد الا قائم تخصيص زيد بالقيام وبين جعل  
التخصيص منفردا من بين الاشياء كمحصل التخصيص به كما في اياك فعبد  
معناه خصك بالعبادة وهذا هو المراد بتخصيص اللفظ بالمعنى اى تعيينه  
لذلك المعنى من بين الالفاظ وهذا لا يوجب ان لا يراو به الا هذا المعنى  
فيختار وضعه لكل فيستعمل تارة في احدها فقط وتارة مع الآخر والمستعمل فيه  
على الوجهين نفس الموضوع له فيكون اللفظ حقيقة آقول يمكن ان يجاب  
بان احسن من الوضع تفسير المراد فكل وضع يوجب ان لا يراو به  
الا هذا والالفاظ الغرض ولان العموم الحقيقة كما مر شمول اللفظ  
للكثير الغير المحصور باعتبار الوضع الواحد وهو هنا متعق ففكر

فان قيل قد يقال ان اللفظ لا يخلو عن معنى...  
والجواب ان اللفظ لا يخلو عن معنى...  
فان قيل قد يقال ان اللفظ لا يخلو عن معنى...  
والجواب ان اللفظ لا يخلو عن معنى...  
فان قيل قد يقال ان اللفظ لا يخلو عن معنى...  
والجواب ان اللفظ لا يخلو عن معنى...

والاجاز لان التنازع فيه هو الاستعمال في الكل بان يكون كل احد مراد بالاستعمال  
 الابال محال في الامران لك فلا يتصور استعمال لطريق التجرؤ بهذا الوجه الابان يكون بين  
 المعاني علاقة فيراد احدهما على انه موضوع له والآخر على ان يناسبه بهو جمع بين حقيقة المجاز  
 اذا استعمال اللفظ في المعنيين المجازيين لا يتصور بالاجماع ولا يراو لكل علمانه  
 نفس الموضوع له لان التقدير خلافه فما استأثر اليه المصنف من المجازي حيث ينادي  
 قوله حقيقة الافا الحاجة اليه ليس بشئ فاقول نقول آه لعل ان اهل المعرفة  
 استعمال اللفظ في المقبول اليه باعتبار هذا الوضع يكون حقيقة فاقول نقول آه لعل ان اهل المعرفة  
 وان كان الامر بحسب البض المعنى على العكس فان اودهم ان نقل من فرائض المجاز في  
 استعماله لا يتصور كون الاطلاق على الاصل تجزؤا وان كان بالنظر الى الوضع المتنازع  
 عنه قوله بالادخال الى كل علم المجازين بقصد من يسميهم العلم وليس بما عايناه من فعل بولم  
 عنه نالهم كما يراو اليه شيئا منى بهذا الاسم فيكون معنى مجازي ما راداه المجموع في ان يترك لميت الاباراة  
 كل احد المعنيين ليس منى مجموع مراد اللفظ حتى يصل في كل واحد من المعنيين ولو سلم فليس من التنازع فيه  
 وتفسيره لان ههنا احتمالات فتمتد به بان يراو لكل واحد منها معاد بولم النزاع بل يجوز ان لا يجوز في التنازع  
 في ان اللفظ هو استعمال حقيقة او مجاز او تايها ان يراو لكل واحد على وجه البدئية ولا نزاع فيه اللفظ  
 في استعمال حقيقة بالاتفاق وتناشأ ان يراو لشيء بلك اللفظ او مدعوم احدهما ولا نزاع في الحقيقة  
 ولان كون اللفظ مجازا او راجعا الى مراد من المجمع من حيث هو هو قيل فها هو التنازع في كون اللفظ مجازا  
 ايضا مجاز بالاتفاق او حاسدا ان يراو لشيء من غير تعيين اختيار من المصنف وقال في حقيقة في استعمال  
 عنه قوله لا يصح بالاجماع فاستعمل في كل واحد مناه على انه يستعمل مجازي بالاستعمال باطل بالاتفاق  
 عنه قوله ولا يراو لكل آه كل واحد على انه نفس الموضوع له لا نزاع كان حقيقة المجاز والمقدرة خلافه ١٢ منه

والاجاز لان التنازع فيه هو الاستعمال في الكل بان يكون كل احد مراد بالاستعمال  
 الابال محال في الامران لك فلا يتصور استعمال لطريق التجرؤ بهذا الوجه الابان يكون بين  
 المعاني علاقة فيراد احدهما على انه موضوع له والآخر على ان يناسبه بهو جمع بين حقيقة المجاز  
 اذا استعمال اللفظ في المعنيين المجازيين لا يتصور بالاجماع ولا يراو لكل علمانه  
 نفس الموضوع له لان التقدير خلافه فما استأثر اليه المصنف من المجازي حيث ينادي  
 قوله حقيقة الافا الحاجة اليه ليس بشئ فاقول نقول آه لعل ان اهل المعرفة  
 استعمال اللفظ في المقبول اليه باعتبار هذا الوضع يكون حقيقة فاقول نقول آه لعل ان اهل المعرفة  
 وان كان الامر بحسب البض المعنى على العكس فان اودهم ان نقل من فرائض المجاز في  
 استعماله لا يتصور كون الاطلاق على الاصل تجزؤا وان كان بالنظر الى الوضع المتنازع  
 عنه قوله بالادخال الى كل علم المجازين بقصد من يسميهم العلم وليس بما عايناه من فعل بولم  
 عنه نالهم كما يراو اليه شيئا منى بهذا الاسم فيكون معنى مجازي ما راداه المجموع في ان يترك لميت الاباراة  
 كل احد المعنيين ليس منى مجموع مراد اللفظ حتى يصل في كل واحد من المعنيين ولو سلم فليس من التنازع فيه  
 وتفسيره لان ههنا احتمالات فتمتد به بان يراو لكل واحد منها معاد بولم النزاع بل يجوز ان لا يجوز في التنازع  
 في ان اللفظ هو استعمال حقيقة او مجاز او تايها ان يراو لكل واحد على وجه البدئية ولا نزاع فيه اللفظ  
 في استعمال حقيقة بالاتفاق وتناشأ ان يراو لشيء بلك اللفظ او مدعوم احدهما ولا نزاع في الحقيقة  
 ولان كون اللفظ مجازا او راجعا الى مراد من المجمع من حيث هو هو قيل فها هو التنازع في كون اللفظ مجازا  
 ايضا مجاز بالاتفاق او حاسدا ان يراو لشيء من غير تعيين اختيار من المصنف وقال في حقيقة في استعمال  
 عنه قوله لا يصح بالاجماع فاستعمل في كل واحد مناه على انه يستعمل مجازي بالاستعمال باطل بالاتفاق  
 عنه قوله ولا يراو لكل آه كل واحد على انه نفس الموضوع له لا نزاع كان حقيقة المجاز والمقدرة خلافه ١٢ منه

والاجاز لان التنازع فيه هو الاستعمال في الكل بان يكون كل احد مراد بالاستعمال  
 الابال محال في الامران لك فلا يتصور استعمال لطريق التجرؤ بهذا الوجه الابان يكون بين  
 المعاني علاقة فيراد احدهما على انه موضوع له والآخر على ان يناسبه بهو جمع بين حقيقة المجاز  
 اذا استعمال اللفظ في المعنيين المجازيين لا يتصور بالاجماع ولا يراو لكل علمانه  
 نفس الموضوع له لان التقدير خلافه فما استأثر اليه المصنف من المجازي حيث ينادي  
 قوله حقيقة الافا الحاجة اليه ليس بشئ فاقول نقول آه لعل ان اهل المعرفة  
 استعمال اللفظ في المقبول اليه باعتبار هذا الوضع يكون حقيقة فاقول نقول آه لعل ان اهل المعرفة  
 وان كان الامر بحسب البض المعنى على العكس فان اودهم ان نقل من فرائض المجاز في  
 استعماله لا يتصور كون الاطلاق على الاصل تجزؤا وان كان بالنظر الى الوضع المتنازع  
 عنه قوله بالادخال الى كل علم المجازين بقصد من يسميهم العلم وليس بما عايناه من فعل بولم  
 عنه نالهم كما يراو اليه شيئا منى بهذا الاسم فيكون معنى مجازي ما راداه المجموع في ان يترك لميت الاباراة  
 كل احد المعنيين ليس منى مجموع مراد اللفظ حتى يصل في كل واحد من المعنيين ولو سلم فليس من التنازع فيه  
 وتفسيره لان ههنا احتمالات فتمتد به بان يراو لكل واحد منها معاد بولم النزاع بل يجوز ان لا يجوز في التنازع  
 في ان اللفظ هو استعمال حقيقة او مجاز او تايها ان يراو لكل واحد على وجه البدئية ولا نزاع فيه اللفظ  
 في استعمال حقيقة بالاتفاق وتناشأ ان يراو لشيء بلك اللفظ او مدعوم احدهما ولا نزاع في الحقيقة  
 ولان كون اللفظ مجازا او راجعا الى مراد من المجمع من حيث هو هو قيل فها هو التنازع في كون اللفظ مجازا  
 ايضا مجاز بالاتفاق او حاسدا ان يراو لشيء من غير تعيين اختيار من المصنف وقال في حقيقة في استعمال  
 عنه قوله لا يصح بالاجماع فاستعمل في كل واحد مناه على انه يستعمل مجازي بالاستعمال باطل بالاتفاق  
 عنه قوله ولا يراو لكل آه كل واحد على انه نفس الموضوع له لا نزاع كان حقيقة المجاز والمقدرة خلافه ١٢ منه

فصل في بيان حقيقة اللفظ قبل الاستعمال  
قوله بعد التسليم ليس المراد بالحقيقة والجزء هنا مطلقا بل مقيدا بقوله خلافا لجمهور  
آه فان بعضها منقولات وبعضها من كلامهم ومما نحن قوله والا فحقيقة وجاز  
آه في الحاشية ظاهرة في حقيقة ان يكون اللفظ قبل استعمال حقيقة ومما  
كل المشهور ان اللفظ قبل الاستعمال لا يكون حقيقة ولا مجازا اقول فلا بد من قيد  
الاستعمال في تعريفها وقيل هذا بجملة المرحل فانه كيف فيه مجرد فعل وليس  
قوله ولا بد من علاقة آه والا فموضع جديد اعلم ان اعتبارنا من العلاقة في بقول  
لترتجيب الاسم على غيره من الاسماء في المجاز لصحة الاطلاق فيطلق على كل ما يوجد فيه  
ذلك المعنى فلا يطلق الصلوة مثلا على كل ما فيه معنى الدعاء بخلاف الاستدراج باقتضائه  
المعنى الثاني بالاول وقد ضبطنا بعض المحققين في تسعة اكون عليه الاول اليه  
عنه قوله ليس المراد آه حيث يقال حقيقة واجاز باعتبار اللفظ الثاني فالمراد حقيقة يقال بذلك  
ان حقيقة قولنا او شرعية او عرفية وكذا المجاز عنه قوله حقيقة آه بمعنى الاستعمال لانه لا يملك  
دارا وترتبه لا مجازا وكذا قوله اعلم ان اعتبارنا من العلاقة في اتصال اللفظ في قوله ليس المراد  
فصل في بيان حقيقة اللفظ قبل الاستعمال  
قوله بعد التسليم ليس المراد بالحقيقة والجزء هنا مطلقا بل مقيدا بقوله خلافا لجمهور  
آه فان بعضها منقولات وبعضها من كلامهم ومما نحن قوله والا فحقيقة وجاز  
آه في الحاشية ظاهرة في حقيقة ان يكون اللفظ قبل استعمال حقيقة ومما  
كل المشهور ان اللفظ قبل الاستعمال لا يكون حقيقة ولا مجازا اقول فلا بد من قيد  
الاستعمال في تعريفها وقيل هذا بجملة المرحل فانه كيف فيه مجرد فعل وليس  
قوله ولا بد من علاقة آه والا فموضع جديد اعلم ان اعتبارنا من العلاقة في بقول  
لترتجيب الاسم على غيره من الاسماء في المجاز لصحة الاطلاق فيطلق على كل ما يوجد فيه  
ذلك المعنى فلا يطلق الصلوة مثلا على كل ما فيه معنى الدعاء بخلاف الاستدراج باقتضائه  
المعنى الثاني بالاول وقد ضبطنا بعض المحققين في تسعة اكون عليه الاول اليه  
عنه قوله ليس المراد آه حيث يقال حقيقة واجاز باعتبار اللفظ الثاني فالمراد حقيقة يقال بذلك  
ان حقيقة قولنا او شرعية او عرفية وكذا المجاز عنه قوله حقيقة آه بمعنى الاستعمال لانه لا يملك  
دارا وترتبه لا مجازا وكذا قوله اعلم ان اعتبارنا من العلاقة في اتصال اللفظ في قوله ليس المراد

[illegible][illegible]

○

۵۰ کوه و دره های ایران و جزایر آن

مجلس





بجود اذ و قيل استعارة والكناية لفظ يقصد به بناء معنى ثان ملزوم له هذا عند  
بعض علماء البيان قال الخطيب لفظ المراد به لازم ما وضع له افعال كان او خارجا جانبا  
قرينة على عدم ارادة الموضوع له تجازد الاكثانية فقاطا الجازد والكناية على الانتقال  
من الملزوم الى اللازم اذ اللازم ما هو لازم لا يدل على الملزوم الا ان ارادة  
الموضوع له جاززة في الكناية دون الجازز قوله ولا يشترط سماع احواليات آه شي ان لا اعتبار

١٢٦

عنه قوله استنبأ بان الفخلة أنه حاصله ان زوجا انما يجوز وجوده للعلة انما جاز استعاره العلم فخلته  
على غير الانسان لمشايشه في الطول وكذا انما اطلاق الاب على الابن وبالعكس لمشيئة الله عليه  
والا لازم باطل بالاتفاق وقد يحاب عنه غير المشايخ لان وجوده للعلة لا يمنع اطلاقه وانما  
يجوز ان لا يكون مانع مخصوص وعدم المانع لا يكون جوازا للتقصص عنه قوله انما لا يمنع  
التسميه ان الطول له زيادة وخصائص باختلافه والاما جاز استعارته للانسان بطول كمن بقي له كلام  
آخر وهو انما يلزم ان يجوز استعمال الفخلة في خبر آخر متبدا من الابد حتى في كلامه تعالى ١٢ منته

[illegible]

في الجزاء لوجود الاتصال المعلوم نوعه في استعمال العرب وهذا سني قولهم في الجزاء  
 موضع نوعي وهو مناط صحة الاستعمال ولا يغيره شيء حتى يجب النقل بعينه عن اهل اللغة  
 في احوال الجزاء كما قيل مستند بان النخلة لا تطلق على غير الانسان الطويل وتكم يعلم  
 ان عدم الاطلاق لقوت الشبهة فيما ذكره من اختصاصا بالمشبه به كالشجاعة بالاسد  
 وتسل الجاح ليس مجرد الطول بل مع فروع وتأكل فيها والدليل على المختار ان الاستعارة  
 البديعية التي تسع باعيانها من اهل اللغة من فنون البلاغة باجمع التحقيقين  
 قوله وعلامة المجاز انه اقول يعرف المجاز بتصرف اهل اللغة باسمه او رسمه  
 عه قوله مستند بان النخلة اكله حاصله انجازا لجزاء لوجود العلامة في احوال استعماله ولم تخل  
 على غير الانسان لما يشبهه في الطول وكذا الاطلاق الاب على الابن وبالعكس البديعية والبديعية  
 والازم باطل بالاتفاق وقد يجاب عن من الملائمة لان وجود العلامة لا يمنع الاطلاق وان  
 يبرهان ان يكون مانع مخصوص وعدم المانع لا يكون جزءا للفتنة عنه قوله لعل الجاح في  
 الترميز ان الطول له زيادة واهتماما بالاختلاف والاماز استعارتها لان طوله كن تجي به كلام  
 آخر وهو ان يلزم ان يجوز استعمال النخلة في شجر آخر شمس ان لا يوجد في كلامهم الا ١٢ مسنة

ووجهه في نفس الامر وبقائه في غير وجه القرينة على عكس الحقيقة والاطلاق

ووجهه في نفس الامر وبقائه في غير وجه القرينة على عكس الحقيقة والاطلاق  
على بعض مناه كالدابة على الكمار قوله النقل والمجاز آه قال في الحاشية لا يطلب  
من الاشتراك بالاستقراء والمنظرون الحاق الشكوك بالاعم الغلب والاضمان  
المجاز فيكون انطباع قولك تشتعل الراس شيئا يبلغ من الشيب ان الاشتراك  
محل بالنفاهم عند خفاء القرينة على خلاف النقل والمجاز ثم اعلم ان الجمعية  
اذا كانت متعارفة فهي اولى بالاتفاق وان كانت متروكة فالمجاز اولى بالاتفاق  
وان كانت متعلية متعارفة المجاز فتدليل المجاز اولى قال امامنا مع الحقيقة  
اولى لان الاصل لا يترك الا بالضرورة قوله وانما جازا ولس لا يشاء يبلغ وادش

عن قوله ووجهه في نفس الامر لان الامنا لا يشترط في المجاز امكان المعنى الحقيقة بخلاف ما صحت فاتها  
يشترط ان الامكان بناء على ان معنى المجاز الانتقال من المعلوم الى المعلوم فلا بد من امكان المعلوم  
تحقق الانتقال وارجيب عنه بان الانتقال منه يتوقف على فهمه لا على ادواته والفهم متوقف على  
صور اللفظ وكونه بحيث يدل على معنى اعمى امكان المعنى ووجهه في نفسه المجاز الذي لا يكون هو معناه  
التي هي في كلام المفسر اكثر من ان يكون في كلام المفسر انما هو تفصيل من ههنا فافهم ان اللفظ هو ما صحت  
في جبهه ظنية المجاز عن حقيقة مع اتفاهم على ان حقيقة اجل المجاز فعه ولا يصار الى الفهم الا بعد تفهده  
الاصول فقال امامنا خلف في الحكم حتى تكلف صور اللفظ من حيث العربية سواء امكن ومع معناه  
الحقيق اولاد واما اذا خلف في الحكم حتى يشترط فيه امكان فلو قال احد بعد غير السن من التكلم المعروف  
نفسه لا ينبغي ان كان مجازا بالاتفاق وكثير السن منه جاز عنه ثبت به ان صور اللفظ وعنده كلام  
لنحو الاستعمال للمعنى الحقيقة لانه يكون الاكبر من غير ان يكون من لفظه فكذا الكلام لانتبات النبوة اصل  
والانتبات بحرية خلف وعندهم وكلمات ليس في جبهه ظنية وتفصيل في كتب الاصول والاصول والاصول

ووجهه في نفس الامر وبقائه في غير وجه القرينة على عكس الحقيقة والاطلاق  
على بعض مناه كالدابة على الكمار قوله النقل والمجاز آه قال في الحاشية لا يطلب  
من الاشتراك بالاستقراء والمنظرون الحاق الشكوك بالاعم الغلب والاضمان  
المجاز فيكون انطباع قولك تشتعل الراس شيئا يبلغ من الشيب ان الاشتراك  
محل بالنفاهم عند خفاء القرينة على خلاف النقل والمجاز ثم اعلم ان الجمعية  
اذا كانت متعارفة فهي اولى بالاتفاق وان كانت متروكة فالمجاز اولى بالاتفاق  
وان كانت متعلية متعارفة المجاز فتدليل المجاز اولى قال امامنا مع الحقيقة  
اولى لان الاصل لا يترك الا بالضرورة قوله وانما جازا ولس لا يشاء يبلغ وادش

عن قوله ووجهه في نفس الامر لان الامنا لا يشترط في المجاز امكان المعنى الحقيقة بخلاف ما صحت فاتها  
يشترط ان الامكان بناء على ان معنى المجاز الانتقال من المعلوم الى المعلوم فلا بد من امكان المعلوم  
تحقق الانتقال وارجيب عنه بان الانتقال منه يتوقف على فهمه لا على ادواته والفهم متوقف على  
صور اللفظ وكونه بحيث يدل على معنى اعمى امكان المعنى ووجهه في نفسه المجاز الذي لا يكون هو معناه  
التي هي في كلام المفسر اكثر من ان يكون في كلام المفسر انما هو تفصيل من ههنا فافهم ان اللفظ هو ما صحت  
في جبهه ظنية المجاز عن حقيقة مع اتفاهم على ان حقيقة اجل المجاز فعه ولا يصار الى الفهم الا بعد تفهده  
الاصول فقال امامنا خلف في الحكم حتى تكلف صور اللفظ من حيث العربية سواء امكن ومع معناه  
الحقيق اولاد واما اذا خلف في الحكم حتى يشترط فيه امكان فلو قال احد بعد غير السن من التكلم المعروف  
نفسه لا ينبغي ان كان مجازا بالاتفاق وكثير السن منه جاز عنه ثبت به ان صور اللفظ وعنده كلام  
لنحو الاستعمال للمعنى الحقيقة لانه يكون الاكبر من غير ان يكون من لفظه فكذا الكلام لانتبات النبوة اصل  
والانتبات بحرية خلف وعندهم وكلمات ليس في جبهه ظنية وتفصيل في كتب الاصول والاصول والاصول

ووجهه في نفس الامر وبقائه في غير وجه القرينة على عكس الحقيقة والاطلاق  
على بعض مناه كالدابة على الكمار قوله النقل والمجاز آه قال في الحاشية لا يطلب  
من الاشتراك بالاستقراء والمنظرون الحاق الشكوك بالاعم الغلب والاضمان  
المجاز فيكون انطباع قولك تشتعل الراس شيئا يبلغ من الشيب ان الاشتراك  
محل بالنفاهم عند خفاء القرينة على خلاف النقل والمجاز ثم اعلم ان الجمعية  
اذا كانت متعارفة فهي اولى بالاتفاق وان كانت متروكة فالمجاز اولى بالاتفاق  
وان كانت متعلية متعارفة المجاز فتدليل المجاز اولى قال امامنا مع الحقيقة  
اولى لان الاصل لا يترك الا بالضرورة قوله وانما جازا ولس لا يشاء يبلغ وادش

ان الامكان لا يشترط في المجاز

ووجهه في نفس الامر وبقائه في غير وجه القرينة على عكس الحقيقة والاطلاق  
على بعض مناه كالدابة على الكمار قوله النقل والمجاز آه قال في الحاشية لا يطلب  
من الاشتراك بالاستقراء والمنظرون الحاق الشكوك بالاعم الغلب والاضمان  
المجاز فيكون انطباع قولك تشتعل الراس شيئا يبلغ من الشيب ان الاشتراك  
محل بالنفاهم عند خفاء القرينة على خلاف النقل والمجاز ثم اعلم ان الجمعية  
اذا كانت متعارفة فهي اولى بالاتفاق وان كانت متروكة فالمجاز اولى بالاتفاق  
وان كانت متعلية متعارفة المجاز فتدليل المجاز اولى قال امامنا مع الحقيقة  
اولى لان الاصل لا يترك الا بالضرورة قوله وانما جازا ولس لا يشاء يبلغ وادش

اعلم ان الداعي الى الجواز قد يكون اختصاص لفظ بالعذوبة وصلاحيته للشعر او اعتنا  
 المبدع كالتجسيم والشيخ والمقابل وغيره وقد يكون اختصاص مناه بالتعظيم او التخصيص  
 او التزجيب او الترسيم والتعديرا وازية البيان او تكتفيا الكلام او مطابقة لتمام  
 المراد وهراد المعنى بكلام مطابق لقصص الاحمال بتركيب مختلفة في وضوح الدلالة  
 وضخامة ودهة المعاني كما قد تحصل من انصاف من المتقولات قوله اما لنعمل آه  
 لان الجواز في اشتغاف تبعية وقوعه في المبادئ كما يقيم الدال ناطق فاستعير النطق اولاً  
 للدلالة ثم الناطق للدال ذلك في الاودات بعد الوقوع في التعلق كاللزام مثلاً فيستعار

فان كان المراد من الداعي الى الجواز قد يكون اختصاص لفظ بالعذوبة وصلاحيته للشعر او اعتنا  
 المبدع كالتجسيم والشيخ والمقابل وغيره وقد يكون اختصاص مناه بالتعظيم او التخصيص  
 او التزجيب او الترسيم والتعديرا وازية البيان او تكتفيا الكلام او مطابقة لتمام  
 المراد وهراد المعنى بكلام مطابق لقصص الاحمال بتركيب مختلفة في وضوح الدلالة  
 وضخامة ودهة المعاني كما قد تحصل من انصاف من المتقولات قوله اما لنعمل آه  
 لان الجواز في اشتغاف تبعية وقوعه في المبادئ كما يقيم الدال ناطق فاستعير النطق اولاً  
 للدلالة ثم الناطق للدال ذلك في الاودات بعد الوقوع في التعلق كاللزام مثلاً فيستعار

١٢٩

هذا هو المعنى الذي هو المراد من الداعي الى الجواز قد يكون اختصاص لفظ بالعذوبة وصلاحيته للشعر او اعتنا  
 المبدع كالتجسيم والشيخ والمقابل وغيره وقد يكون اختصاص مناه بالتعظيم او التخصيص  
 او التزجيب او الترسيم والتعديرا وازية البيان او تكتفيا الكلام او مطابقة لتمام  
 المراد وهراد المعنى بكلام مطابق لقصص الاحمال بتركيب مختلفة في وضوح الدلالة  
 وضخامة ودهة المعاني كما قد تحصل من انصاف من المتقولات قوله اما لنعمل آه  
 لان الجواز في اشتغاف تبعية وقوعه في المبادئ كما يقيم الدال ناطق فاستعير النطق اولاً  
 للدلالة ثم الناطق للدال ذلك في الاودات بعد الوقوع في التعلق كاللزام مثلاً فيستعار



عنه قوله غلات الحمد ودكان فيه مضاعف احد ومنه نظرم درهم الترادف بنينا عنه قوله  
كما يتغير من تشابه في اللفظ مع اختلاف في المعنى فجزان يحصل التقيس باحداهما والآخر  
منه قوله فقلل بحبيب ادى اذنايته عن طريق اللمح قوله جوب البصحة آوى اليها استحقاقا بحبيب لم  
ثم اعلان النزول ليس جوب الموقوف بل في حمزة الوقوع ومن العلم ان الحمزة في كلمة فيجوز انما لم يجر  
الحكم الخلفي ولما كان جوب الحمزة الامكان الزاقي اذ انضمت حمزة كان الحمزة حمزة وكان الحمزة في قوة وجوب  
اصحى ودما في قوة امتناعها على محل الحركات وجوب الحمزة امتناعا على كذا فقل واوحى الى الجواز  
بالصحة الامكان الوقوع وهو غير لازم للحسن بالذات امكانا عقليا فلهذا هو محل النزاع اذ انضما  
ومن الامكان الزاقي الصلة اللازمة لممكن بالذات اذ لا يصح عدم عدمه فمقابل ما مره في حقه فلهذا

[illegible]

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰

[illegible]





[illegible]



عنه قوله كما كدرسيات بناء على انما نظريات كما هو المعتمد عند المحققين  
عنه قوله تدبرنيذارة الى الامكن ان يراد بالضرورة ههنا ما لم يحسن فيه فليدبره

[illegible][illegible][illegible]

Handwritten marginal notes at the top of the page, written in Arabic script, likely providing commentary or additional context for the main text.

فلا يكون له مني فصل حتى يكون خبرا او انشأه او انحصر فيها بل الكلام لمصل قوله واكتفى انشاءه  
تبعه فقال في تقريره انما اخبر صدق هذا العقد والموضوع بالحقيقة بجميع هذا العقد الموقوف على ما لا ينفك  
اتصافه بالصدقين للجمال ومفهوم الصدق بهذا في قولنا انما الاتصاف بالصدق والكذب لانه يتبعه  
اى كونه دون الجمال لانه محلي عنهما فلا يتصور اتصافا بالكذب بخلاف ان الكذب الذى هو من صفات المحكى عنه  
ويقال بالصدقين لانه عبارة عن كونه الواقع مطابقا لما هو واقع له وهو يتصور بجميع مطابقة ذلك  
الامر الواقع لوجهي التاكيد في موضع من العقد كمن الكذب واقع فالتصديقان فيما كذب له بالتصديق والجمال  
من الموضوع وهو الجمل بآثاره على انما من شيون ان يتبعه تفصيلية فكل في مكانية هذا كما يجوز ان لا يكتفى

عن قوله في اتصافه بالكذب لانه لعل الاتصاف بالصدقين من اطلاق الكذب من اطلاقه فلا يصح ان يكون  
انما من اطلاقه لعل الاتصاف بالصدقين من اطلاقه لعل الاتصاف بالصدقين من اطلاقه لعل الاتصاف بالصدقين من اطلاقه

Handwritten marginal notes on the left side of the page, continuing the commentary on the main text.

Handwritten marginal notes on the right side of the page, continuing the commentary on the main text.

Handwritten marginal notes on the right side of the page, continuing the commentary on the main text.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, continuing the commentary on the main text.

جواب عن جواب الحق الردائي في الممانعة بين الحكاية والحكمة  
 بالاجمال والتفصيل كما في قولنا كل شئ قد فانه من جملة جزئيات موضوعه فالحكاية  
 في هذا العقد على عنوان الفرق بالاجمال والتفصيل وانما جبر بان لا يتوجه عليه فان  
 الحق انما اجاب عنه على تقدير جعل الموضوع المشار اليه بهذا نفس هذا العقد التفصيل  
 وعليه بناء الاصل فاما اجواب جواب الحق فقد رقبوله فاعل الاشكال ان من جملة  
 تقريره ان قول القائل كل كلامي في هذه الساعة كاذب ولم يكلم فيها الا بسنة  
 الكلام فهو من افراد موضوعه بل ليس له فرد موضوع او موجود الا هذا فصده  
 يستوجب كذبه بالعكس اجاب عنه المعلم الاول المحكمة اليمانية ان نفس هذا العقد

عنه قوله فاما اجواب آه ولكن ان يقال ان النسبة التفصيلية لا يمكن التمييز عنها بلغة مفردة ولا يمكن عليها  
 الحكم اعملى كما في اطراف الشرطية فالاشارة بلغة هذا الحكم عليها هو لا يمكن الا بالاشارة الاجمالية فاما  
 اجواب جواب الحق وقوله برأيه ان هذا الكلام لا يجاب بان التمييز عنها بلغة مفردة ولا يمكن الحكم عليها بالحكم  
 انما يتبع اذا جعلت محكوما عليها بالحكم فخر الحكم الذي في العقد وما اذا اشير بلغة المفرد الى نفس ذلك  
 العقد وكيف يمكن الحكم بالنسبة بغيره فليست فليست هذا انما اجاب جواب الحق قائل ١٢ منه

الاجابة على جواب الحق الردائي في الممانعة بين الحكاية والحكمة  
 بالاجمال والتفصيل كما في قولنا كل شئ قد فانه من جملة جزئيات موضوعه فالحكاية  
 في هذا العقد على عنوان الفرق بالاجمال والتفصيل وانما جبر بان لا يتوجه عليه فان  
 الحق انما اجاب عنه على تقدير جعل الموضوع المشار اليه بهذا نفس هذا العقد التفصيل  
 وعليه بناء الاصل فاما اجواب جواب الحق فقد رقبوله فاعل الاشكال ان من جملة  
 تقريره ان قول القائل كل كلامي في هذه الساعة كاذب ولم يكلم فيها الا بسنة  
 الكلام فهو من افراد موضوعه بل ليس له فرد موضوع او موجود الا هذا فصده  
 يستوجب كذبه بالعكس اجاب عنه المعلم الاول المحكمة اليمانية ان نفس هذا العقد

الاجابة على جواب الحق الردائي في الممانعة بين الحكاية والحكمة  
 بالاجمال والتفصيل كما في قولنا كل شئ قد فانه من جملة جزئيات موضوعه فالحكاية  
 في هذا العقد على عنوان الفرق بالاجمال والتفصيل وانما جبر بان لا يتوجه عليه فان  
 الحق انما اجاب عنه على تقدير جعل الموضوع المشار اليه بهذا نفس هذا العقد التفصيل  
 وعليه بناء الاصل فاما اجواب جواب الحق فقد رقبوله فاعل الاشكال ان من جملة  
 تقريره ان قول القائل كل كلامي في هذه الساعة كاذب ولم يكلم فيها الا بسنة  
 الكلام فهو من افراد موضوعه بل ليس له فرد موضوع او موجود الا هذا فصده  
 يستوجب كذبه بالعكس اجاب عنه المعلم الاول المحكمة اليمانية ان نفس هذا العقد

الاجابة على جواب الحق الردائي في الممانعة بين الحكاية والحكمة  
 بالاجمال والتفصيل كما في قولنا كل شئ قد فانه من جملة جزئيات موضوعه فالحكاية  
 في هذا العقد على عنوان الفرق بالاجمال والتفصيل وانما جبر بان لا يتوجه عليه فان  
 الحق انما اجاب عنه على تقدير جعل الموضوع المشار اليه بهذا نفس هذا العقد التفصيل  
 وعليه بناء الاصل فاما اجواب جواب الحق فقد رقبوله فاعل الاشكال ان من جملة  
 تقريره ان قول القائل كل كلامي في هذه الساعة كاذب ولم يكلم فيها الا بسنة  
 الكلام فهو من افراد موضوعه بل ليس له فرد موضوع او موجود الا هذا فصده  
 يستوجب كذبه بالعكس اجاب عنه المعلم الاول المحكمة اليمانية ان نفس هذا العقد







[illegible]

علا أن المنظور إليه هو العلم المحصول في دون المحسوس في أمكان ادراكه لمجرد آخر بالوجه الجزئي  
غير مسلم حقيقة علم الجزئي قد يكون في اقسام صور مخلوطة بالعوارض المادية  
كالوضوح والظلمة وغيره و هذا النوع من الادراك كما يكون بذريعة الحواس  
وهي منقودة في الموجودات وقد يكون بمنوان كالا ينطق في نفس الامر لا على  
ذات مخصوصة كما اذا ادركنا زيد امثلا بانه انسان مخصوص عالم طويل البصر  
ابن فلان وغير ذلك من القيود فهذا المفهوم وان كان مما لا ينطبق في الوجود  
بحسب الواقع الاعلى زيد لكنه في نظر الی مفهوما مع عدل بالنظر عن الواقع  
فادراك الجرد لمجردات مادية كانت او مجردة بجزئان كيجن من هذا القيل فاحسنه  
الحواس تحقيق التثنية فنه بان ان التثنية الذي هو مناط الجزئية غير ما هو مبدأ  
الاقيازامعاده وهو كونه بحيث يتنفس فيه فرض الكثرة وهو يحصل من تجر الادراك لمحقق  
الصور الذمينة دون الاعيان فان اكل والالتحاق واما بقا بلما من شأن الصور  
فقط الاعيان الخارجية والثاني يحصل بالوجود ايتحتي للاحيان لما في الادب ان  
من الصور لم يلحقه ففكره ففكر اصادقا قوله كالكليات الفرضية آه لكل ثلثة معان  
يقع لما يصدق على كثيره الفصل ولما جاز ان يصدق عليه ولما لم يمتنع نفس تصوره  
عنه قوله به العلم المحصول آه واما علمه بالمجرات المسئلة وجب ان يتألف من تجميع مجزئاته بالدرجات في انفسها  
لاصغر فلا يتصف بالكلية كما يكون في كلامه معلوما اذ تعلق باعتباره باحدة منفسا لا يتصف باو انا لا يتصف  
بما المراد من ان لا يوجد الارشاي ففكره عنه قوله واما ان ادراكه آه يطرأ على الارشام  
سعه قوله حقيقة التثنية بما سلطان الكلام في الارشاي دون المحسوس آه وانه قد جرد

[illegible]

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

[illegible]

[illegible][illegible][illegible][illegible][illegible]

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

وفي التمثيل تجزئة آخر عن تلك العلاقة الوضعية بالنسبة الى المادة الخارجية المصورة  
المستقلة تلك الواحدة بعينها مستقلة في الخيال مع عيوية المادة عن المحس في  
التميز تجزئة آخر ذرات الواحدة معاً غير محسنة تخصصتها التي هي الوجود المادة  
ولكن على اشتراط مقارنتها الصورة المحسنة اذا الوهم لا يكون مدركاً بالفراده  
بل انما يدرك بمشاركته من الخيال وفي التعقل تجزئة تام بنزع الفواشعي واخذ جهر  
المابية من حيث هي فلا ينس عن تجزئة الاشتراك على وجه الاتباع فكل وبهذا  
يفهر ان الفرد المشترك على تخويل ما يكون الفردية على الاعلى التبعين معتبرة في مفهومه  
بوني نفسه يصلح للترك على وجه التبادول كحيوان ما وانشان ما محسوس الطفل من هذا  
القبيل لا يصلح في وجوده شيء شخص كان ونحو ما يكون في حد نفسه متيناً واهم التبعين  
عند الذين وهو لا يصدق في نفسه على كثيرين بائتي وجه كان لكنه يصلح عند  
الذين صلح الشك والتجزئة كالقصور الخالية من البضعة المعينة والشيخ احمس



[illegible]

[illegible]

والمعنى مراده في الكل المتعارف اولى كونه محمولا بالاطبع قوله ولا يجب آه حاصله  
انا معنى بصدره على كثير من ان يكون ظلما لها ومثرا عنها بان يوجد من كل واحد  
بحدث الشخصات معنى واحد بعينه لطابق الكل ولا يخفى من تلك الصلوك بل  
كلها اطلال للهوية العينية المتماصلة في الوجود ورفوع مستفاد عنها قوله لان  
التصادق آه اقول التصديق كمالا بيناه ولا نعلم ان التصديق صحيح الظاهر بين  
فاننا لا نفي بها الا الفرية بحال تنازع بالمعنى المذكور بحسب الوجود الذي لا يرتب عليه  
الاتا وكيف يجوز احد من العقلاء ان يكون الانسان من فروع مفهوم الكاتب بل العكس  
نفكر قوله بل الجواب آه حاصله على نقل عنان البصير حاصله من ريد في اذان  
لطائفة كلها هو زيد فانه يصدق على كل واحد منها انها لو تجبرت في الخارج كانت  
عين زيد وهو المراد بمصطلح الاشياء بانفسها لا بشاها فلا تنكسر بحسب الخارج  
اقول والافلى ان يقر ان الكل يجوز العقل كمنه بحسب الخارج والهوية العينية

عن قوله لان التصديق آه حاصله اطلال كونه محمولا بغيره من غير ان يطل على الوجه الذي ذكره وهو  
الاتا فانما جازية ونحو ان يكون الصورة العينية المتماصلة في الوجود حرة زمنية لا في التصديق بل في  
الاتا فانما جازية ونحو ان يكون الصورة العينية المتماصلة في الوجود حرة زمنية لا في التصديق بل في

الاتا فانما جازية ونحو ان يكون الصورة العينية المتماصلة في الوجود حرة زمنية لا في التصديق بل في  
الاتا فانما جازية ونحو ان يكون الصورة العينية المتماصلة في الوجود حرة زمنية لا في التصديق بل في

الاتا فانما جازية ونحو ان يكون الصورة العينية المتماصلة في الوجود حرة زمنية لا في التصديق بل في  
الاتا فانما جازية ونحو ان يكون الصورة العينية المتماصلة في الوجود حرة زمنية لا في التصديق بل في

والمعنى مراده في الكل المتعارف اولى كونه محمولا بالاطبع قوله ولا يجب آه حاصله  
انا معنى بصدره على كثير من ان يكون ظلما لها ومثرا عنها بان يوجد من كل واحد  
بحدث الشخصات معنى واحد بعينه لطابق الكل ولا يخفى من تلك الصلوك بل  
كلها اطلال للهوية العينية المتماصلة في الوجود ورفوع مستفاد عنها قوله لان  
التصادق آه اقول التصديق كمالا بيناه ولا نعلم ان التصديق صحيح الظاهر بين  
فاننا لا نفي بها الا الفرية بحال تنازع بالمعنى المذكور بحسب الوجود الذي لا يرتب عليه  
الاتا وكيف يجوز احد من العقلاء ان يكون الانسان من فروع مفهوم الكاتب بل العكس  
نفكر قوله بل الجواب آه حاصله على نقل عنان البصير حاصله من ريد في اذان  
لطائفة كلها هو زيد فانه يصدق على كل واحد منها انها لو تجبرت في الخارج كانت  
عين زيد وهو المراد بمصطلح الاشياء بانفسها لا بشاها فلا تنكسر بحسب الخارج  
اقول والافلى ان يقر ان الكل يجوز العقل كمنه بحسب الخارج والهوية العينية

الاتا فانما جازية ونحو ان يكون الصورة العينية المتماصلة في الوجود حرة زمنية لا في التصديق بل في  
الاتا فانما جازية ونحو ان يكون الصورة العينية المتماصلة في الوجود حرة زمنية لا في التصديق بل في

الاتا فانما جازية ونحو ان يكون الصورة العينية المتماصلة في الوجود حرة زمنية لا في التصديق بل في  
الاتا فانما جازية ونحو ان يكون الصورة العينية المتماصلة في الوجود حرة زمنية لا في التصديق بل في

عده قوله واما كانت احوالي اعتبارا لكونها نفسا مستترة في العاجلة اليه في الجواب عده قوله فاني في الجواب  
فان قيل الصفة الجبرية احياء في خيال في سلاحي حيث هي من قطع النظر عن العوازل حاصلها في تلك الخيال  
منقطع على تلك الصفة في خيال يحصل عند حصول الاتصال بغير نفس الفريضة بكونه ملكات احواس فابدى في التقدير بحسب  
الكان حتى لا يفرق قبل الجود في نفس الامر وهو جود الشيء في نفس من قطع النظر عن خصوص كونه في الخارج كذا كونه  
ذلك الصفة وانما قد يتصور بحسب ابراهيم في حالات عدة ومع قطع النظر منها صفة جبرية مرة واحدة فتنزهه عن  
ما يترتب حاصله انما في خيال حيث تلك الصفة ما يتصور في نفس الامر بحسب خصوص حصولها في حالات عدة فخال في مستزنة

[illegible]

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

[illegible]

عن الاتحاد معها موجودة كانت او معدومة مكنته او متعته وحي الأفراد النفس الامرية  
 ولما الفرضية المحضة التي ياتي بها بخصوص عنوانه عن الاتحاد معها فليست لما احتك  
 الفردية بالقياس اليه الا بالعرض البحت ولا يكون المقابلة لها ساطا الكلية فتلك  
 الكليات المتعقبة بها بخصوص عنوانها لا يمنع العقل عن تجزئتها كما يحسب لكل على  
 افرادها في نفس الامر وان كانت متوهمه او متعته فما توهم من كلية المفومات الفرضية  
 بالقياس الى احتكاك الموجودة ليس شئ لما علمنا ان مناط الكلية هي الاضافة على  
 افرادها الواقعية التي لو وجدت يتخذ ذلك الكلي معها بافرض الفاضل من هنا يستنبط  
 ان الفرد النفس الامري على قسمين ما يكون موجودا في نفس الامر وما لا يكون موجودا  
 فيما الا ان الكلي لا ياتي بخصوص عنوانه عن الصدق عليه فيقسمه اساسا في قسمين  
 ان الانسان الذي ليس بحيوان مثلا من افراد الانسان الا ان يقر فردية باعتبار  
 طبيعة القيد مع عزل النظر عن خصوصية التي لا مدخل لها في نسخ الفردية ولا احواله  
 في ان يكون شئ فردا في الحقيقة دون جيفته هكذا ينبغي تحقيق المقام وحينئذ  
 المرام قوله وقيل صفة العلم تحيقت ان الكلية بمعنى الاشتراك محلا ليست

عنه قوله الافراد النفس الامرية اي ما يكون فردية بحسب نفس الامر بافرض فاضل  
 لا معنى انما موجودة في نفس الامر عنه قوله وايضا ينعدم آه وايضا يمكن ان يقال  
 لا سلم الانسان القيد بعدد الحيوانية من افراد الانسان نعم ادمية الانسان مطلق  
 والفرق بين المطلق والقيد هو العلم والعند والاختصاص على العاقل اذا عتبار  
 التقييد والاطلاق مع محس بخلات الفردية فانما باعتبار كل من من رحمته الله

عن الاتحاد معها موجودة كانت او معدومة مكنته او متعته وحي الأفراد النفس الامرية  
 ولما الفرضية المحضة التي ياتي بها بخصوص عنوانه عن الاتحاد معها فليست لما احتك  
 الفردية بالقياس اليه الا بالعرض البحت ولا يكون المقابلة لها ساطا الكلية فتلك  
 الكليات المتعقبة بها بخصوص عنوانها لا يمنع العقل عن تجزئتها كما يحسب لكل على  
 افرادها في نفس الامر وان كانت متوهمه او متعته فما توهم من كلية المفومات الفرضية  
 بالقياس الى احتكاك الموجودة ليس شئ لما علمنا ان مناط الكلية هي الاضافة على  
 افرادها الواقعية التي لو وجدت يتخذ ذلك الكلي معها بافرض الفاضل من هنا يستنبط  
 ان الفرد النفس الامري على قسمين ما يكون موجودا في نفس الامر وما لا يكون موجودا  
 فيما الا ان الكلي لا ياتي بخصوص عنوانه عن الصدق عليه فيقسمه اساسا في قسمين  
 ان الانسان الذي ليس بحيوان مثلا من افراد الانسان الا ان يقر فردية باعتبار  
 طبيعة القيد مع عزل النظر عن خصوصية التي لا مدخل لها في نسخ الفردية ولا احواله  
 في ان يكون شئ فردا في الحقيقة دون جيفته هكذا ينبغي تحقيق المقام وحينئذ  
 المرام قوله وقيل صفة العلم تحيقت ان الكلية بمعنى الاشتراك محلا ليست

عنه قوله الافراد النفس الامرية اي ما يكون فردية بحسب نفس الامر بافرض فاضل  
 لا معنى انما موجودة في نفس الامر عنه قوله وايضا ينعدم آه وايضا يمكن ان يقال  
 لا سلم الانسان القيد بعدد الحيوانية من افراد الانسان نعم ادمية الانسان مطلق  
 والفرق بين المطلق والقيد هو العلم والعند والاختصاص على العاقل اذا عتبار  
 التقييد والاطلاق مع محس بخلات الفردية فانما باعتبار كل من من رحمته الله



من اوصاف الاعيان بما هي لك فانما اما ان تكون مبهمة وهو بطء فائق الوجود  
 لمزوم للعين بل يثبتها او متعينة فلا تتحد باصور متباينة في الوجود ولا تتنازع تعدد  
 الهوية الواحدة ولا تنافي اوصاف الامور الذمينة بما هي كمفصلة بعروض ذهنية  
 او على سلك الاشياء ليس لها صوح الاوصاف بما بل هي من شيون معلوما  
 وكذا عند من آمن بحصول الحقائق لما رآه انفا واما بمعنى المطابقة للكلية من فاذا اعتبر  
 معها صوح الصورة للاتحاد مع الجزئيات في الوجود فذلك ينفك عن المؤمنين  
 بحصول الحقائق فائق مأل العينين حيث قد احدثوا ما هم انكر به فقد اقتصروا  
 على المعنى المذكور وذهب الى انصاف العلم والمعلوم كليهما بما والتقابل  
 بين الكلية والجزئية بالعدم والملكية كما هو المشهور فالحجب جزئية ايضا

عنه قوله اما ان يكون مبهمة اي غير متعينة فلا يرد باليسوي فانها موجودة مبهمة تصلح لان تكون  
 اشياء كثيرة ومع ذلك في حقيقة شخصه متعينة لا يتصل تلك الاصلاية نعم مانعة عن صدقها  
 على كونهن وتوقفه في موضع عنه قوله لما رآه انفا وهو ان تنازع تعدد الهوية انحصرت  
 عنه قوله واما بمعنى المطابقة لمقابل العلوي لاشراك حلاله لا بالمطابقة الكلية للكلية من  
 المناسبة المضمرة التي لا تكون مبهمة وبين غيرون افراو فخرج آخر للعبه قوله والتقابل له العلم  
 ان الجزئية على هذا التحقيق هو كون الصورة متعينة بهذا المعنى معين في وجوده والكلية هي التجرد عنه  
 عدمية وفائدة قيد الشان اخراج المفومات التصديقية والاعيان الخارجية عنها قبل انما اخذوا  
 وان كان فشا التصاد اخذوا عدم في مقدم احد ما حقيقة تصادقها وتيرة وعلل الحق لا تجادونه اعمته

فان كان وجودي ملائمة  
 فان كان وجودي ملائمة  
 فان كان وجودي ملائمة

من اوصاف الاعيان بما هي لك فانما اما ان تكون مبهمة وهو بطء فائق الوجود  
 لمزوم للعين بل يثبتها او متعينة فلا تتحد باصور متباينة في الوجود ولا تتنازع تعدد  
 الهوية الواحدة ولا تنافي اوصاف الامور الذمينة بما هي كمفصلة بعروض ذهنية  
 او على سلك الاشياء ليس لها صوح الاوصاف بما بل هي من شيون معلوما  
 وكذا عند من آمن بحصول الحقائق لما رآه انفا واما بمعنى المطابقة للكلية من فاذا اعتبر  
 معها صوح الصورة للاتحاد مع الجزئيات في الوجود فذلك ينفك عن المؤمنين  
 بحصول الحقائق فائق مأل العينين حيث قد احدثوا ما هم انكر به فقد اقتصروا  
 على المعنى المذكور وذهب الى انصاف العلم والمعلوم كليهما بما والتقابل  
 بين الكلية والجزئية بالعدم والملكية كما هو المشهور فالحجب جزئية ايضا

عنه قوله اما ان يكون مبهمة اي غير متعينة فلا يرد باليسوي فانها موجودة مبهمة تصلح لان تكون  
 اشياء كثيرة ومع ذلك في حقيقة شخصه متعينة لا يتصل تلك الاصلاية نعم مانعة عن صدقها  
 على كونهن وتوقفه في موضع عنه قوله لما رآه انفا وهو ان تنازع تعدد الهوية انحصرت  
 عنه قوله واما بمعنى المطابقة لمقابل العلوي لاشراك حلاله لا بالمطابقة الكلية للكلية من  
 المناسبة المضمرة التي لا تكون مبهمة وبين غيرون افراو فخرج آخر للعبه قوله والتقابل له العلم  
 ان الجزئية على هذا التحقيق هو كون الصورة متعينة بهذا المعنى معين في وجوده والكلية هي التجرد عنه  
 عدمية وفائدة قيد الشان اخراج المفومات التصديقية والاعيان الخارجية عنها قبل انما اخذوا  
 وان كان فشا التصاد اخذوا عدم في مقدم احد ما حقيقة تصادقها وتيرة وعلل الحق لا تجادونه اعمته

فان كان وجودي ملائمة  
 فان كان وجودي ملائمة  
 فان كان وجودي ملائمة

من اوصاف الاعيان بما هي لك فانما اما ان تكون مبهمة وهو بطء فائق الوجود  
 لمزوم للعين بل يثبتها او متعينة فلا تتحد باصور متباينة في الوجود ولا تتنازع تعدد  
 الهوية الواحدة ولا تنافي اوصاف الامور الذمينة بما هي كمفصلة بعروض ذهنية  
 او على سلك الاشياء ليس لها صوح الاوصاف بما بل هي من شيون معلوما  
 وكذا عند من آمن بحصول الحقائق لما رآه انفا واما بمعنى المطابقة للكلية من فاذا اعتبر  
 معها صوح الصورة للاتحاد مع الجزئيات في الوجود فذلك ينفك عن المؤمنين  
 بحصول الحقائق فائق مأل العينين حيث قد احدثوا ما هم انكر به فقد اقتصروا  
 على المعنى المذكور وذهب الى انصاف العلم والمعلوم كليهما بما والتقابل  
 بين الكلية والجزئية بالعدم والملكية كما هو المشهور فالحجب جزئية ايضا

[illegible][illegible]

Handwritten marginal notes in Arabic script, likely from a commentary or a different manuscript, written in a cursive style.

وله علم من الاضافات في حق قال في صفة حقيقة التزم جواز التغيير فيها ايضا بان على جواز  
كون الباري تملك محال الحوادث كما يجوز بعض الحكماء ان تملك محال العلوم والاشياء من انك التغيير في  
صفاته تملك مطلقا فقال الحكماء ما يوجب العلم بوجوده حين يثبت فيكون فيها بتلك الية اما  
الحكماء فقالوا لا يوجبون نعم قالوا انه تملك عالم بالجوهريات على الوجه الكلي لا الجزئي في ذلك علم لا يكون  
الا كما يوجد الجزئي التغيير على وجه الجزئية وتغيره وكل موجود وكل جهة في سلسلة الحوادث يتقدم  
الى الواجب تعالى الذي هو مبدأ هذه السلسلة الاولى وعندكم ان العلم انما بالعلية التامة تلتزم  
للعلم التام معلوما وان علمه تعالى لذاته تملك العلوم في معلومته لئلا يتعالى على وجه الجزئية  
والمتحقق منهم قالوا ان المدرك الزماني فانها هذه الاوراكات متباعدة بآلة جسمانية  
لا غير فانه يدرك المتغيرات كما حصره في زمانه ويملك بعد ما قبل زمان وجوده وبعده ويشير  
اليها بانها في اى جهة منه وعلى اى مسافة وغير ذلك اما المدرك الذي ليس له فيكون  
اورا كما فانه يكون محيطا بالكل عالما بان اى حادث يوجد في اى زمان وكل يكون  
من المدة بينه وبين الحادث الذي يتقدمه ما يتاخر عنه فلا يحكم على شئ بانها متقدمه ولا تأخره

مع قوله اعلم ان ما ادى العلم بالعلية التامة بجميع الميكنات التي لها مدخل  
في العلية يستلزم العلم التام لمعلوم اى جميع اعتبارات المستند اليها من جهة حركتها

Handwritten marginal notes in Arabic script, continuing the commentary or providing additional context.

Handwritten marginal notes in Arabic script, continuing the commentary or providing additional context.

Handwritten marginal notes in Arabic script, continuing the commentary or providing additional context.

Handwritten marginal notes in Arabic script, continuing the commentary or providing additional context.



لا يستوجب النظر فيما في تلك العلوم وقد يقال الكلام في تصويره وكسب تصور  
فانهم ما قيل ان الاستقراء والتشيل استدلال بحال الجزئي آه ولا يخفى ان  
المقصود بالذات فيما معرفة احوال الكلدون الجزئي قوله كل مندرج تحت كل  
اي موضوع كلفلايرد بالسواي لما استهتر من حد احد المتساويين جزئيا  
اضافا لا استهتر في موضوعات العقود والكليات والحق ما صرح الشيخ من ان الحكم  
على الافراد الشخصية او هي مع النوعية فلا يدخل المساوي تحت قوله اعلم ان نقص  
عنه قوله اي موضوع كلفا يعني ان يقع موضوعه في قضية نوعية كذا في قضية نوعية ملحقا بحد جزئيا لا في  
في قولنا كل ج ياصدق عليه في اكل السمك واما في قولنا لا يشك في صدق اكل السمك على الاخر  
بذلك كل فليس الحكم على احد بالآخر واما في قولنا لا يشك في صدق اكل السمك على الاخر  
الضمما بالمتعارفة ولا يشك في القول ببيان يكون خارجا عن حد الوضع فيها فظاهر من مفهوم المتعلق في كل انسان  
في قولنا كل انسان مافق ذلك التعريفات المساوي لما هو معا كالكاتب الضامك مثلا ولا يشك في صدق الحكم  
وهو في قيام البدن والتشيل قياما بكمالاته من مفهوم الكاتب الا ان يكون من الكليات التي يتكرر فيها فانه قد يرقى من  
في قولنا كل انسان مافق ذلك التعريفات المساوي لما هو معا كالكاتب الضامك مثلا ولا يشك في صدق الحكم  
وهو في قيام البدن والتشيل قياما بكمالاته من مفهوم الكاتب الا ان يكون من الكليات التي يتكرر فيها فانه قد يرقى من

في قولنا كل انسان مافق ذلك التعريفات المساوي لما هو معا كالكاتب الضامك مثلا ولا يشك في صدق الحكم  
وهو في قيام البدن والتشيل قياما بكمالاته من مفهوم الكاتب الا ان يكون من الكليات التي يتكرر فيها فانه قد يرقى من

في قولنا كل انسان مافق ذلك التعريفات المساوي لما هو معا كالكاتب الضامك مثلا ولا يشك في صدق الحكم  
وهو في قيام البدن والتشيل قياما بكمالاته من مفهوم الكاتب الا ان يكون من الكليات التي يتكرر فيها فانه قد يرقى من

في قولنا كل انسان مافق ذلك التعريفات المساوي لما هو معا كالكاتب الضامك مثلا ولا يشك في صدق الحكم  
وهو في قيام البدن والتشيل قياما بكمالاته من مفهوم الكاتب الا ان يكون من الكليات التي يتكرر فيها فانه قد يرقى من

كل شيء رافعه لو فرض فيه بالاجاب الذي هو ليعض السلب وانه متمم الرفع من الحقيقة  
 ولو كلف وقد تحقق لبعض ان لبعض هو الرفع حقيقة والواجب لازم السلب السلب السلب  
 ليس مقصور الاضافة الى الوجود حتى يلزم كونه في قوة السالبة السالبة المحل

قوله والسلب ليس به بذا جواب عن سؤال مقدور وهو ان السلب لا يضاف الا الى الوجود  
 فبالسلب في قوة سلب ثبوت السلب في ماله السالبة المحل التي لا تستلزم الا باليصل كما هو متحقق  
 في محال الجواب انه لا تستلزم السلب مقصور الاضافة الى الوجود فان مرتبة الماهية التي هي ثبوت السلب  
 البسطة متقدمة على الوجود فزعموا المقابل لاضافات الوجود والوجود بالكلية السلب واضافات النفس  
 المضمون في بيان لضاف الى نفس في السلب محصور في القوة السالبة عن الوجود كونه في قوة السالبة  
 ويلزمه الاجاب ولا يقصد به رفع ثبوت السلب حتى يكون في قوة السالبة قد برأ منه رحمه الله

قوله والسلب ليس به بذا جواب عن سؤال مقدور وهو ان السلب لا يضاف الا الى الوجود  
 فبالسلب في قوة سلب ثبوت السلب في ماله السالبة المحل التي لا تستلزم الا باليصل كما هو متحقق  
 في محال الجواب انه لا تستلزم السلب مقصور الاضافة الى الوجود فان مرتبة الماهية التي هي ثبوت السلب  
 البسطة متقدمة على الوجود فزعموا المقابل لاضافات الوجود والوجود بالكلية السلب واضافات النفس  
 المضمون في بيان لضاف الى نفس في السلب محصور في القوة السالبة عن الوجود كونه في قوة السالبة  
 ويلزمه الاجاب ولا يقصد به رفع ثبوت السلب حتى يكون في قوة السالبة قد برأ منه رحمه الله

١٤٥

السلب ليس به بذا جواب عن سؤال مقدور وهو ان السلب لا يضاف الا الى الوجود  
 فبالسلب في قوة سلب ثبوت السلب في ماله السالبة المحل التي لا تستلزم الا باليصل كما هو متحقق  
 في محال الجواب انه لا تستلزم السلب مقصور الاضافة الى الوجود فان مرتبة الماهية التي هي ثبوت السلب  
 البسطة متقدمة على الوجود فزعموا المقابل لاضافات الوجود والوجود بالكلية السلب واضافات النفس  
 المضمون في بيان لضاف الى نفس في السلب محصور في القوة السالبة عن الوجود كونه في قوة السالبة  
 ويلزمه الاجاب ولا يقصد به رفع ثبوت السلب حتى يكون في قوة السالبة قد برأ منه رحمه الله

السلب ليس به بذا جواب عن سؤال مقدور وهو ان السلب لا يضاف الا الى الوجود  
 فبالسلب في قوة سلب ثبوت السلب في ماله السالبة المحل التي لا تستلزم الا باليصل كما هو متحقق  
 في محال الجواب انه لا تستلزم السلب مقصور الاضافة الى الوجود فان مرتبة الماهية التي هي ثبوت السلب  
 البسطة متقدمة على الوجود فزعموا المقابل لاضافات الوجود والوجود بالكلية السلب واضافات النفس  
 المضمون في بيان لضاف الى نفس في السلب محصور في القوة السالبة عن الوجود كونه في قوة السالبة  
 ويلزمه الاجاب ولا يقصد به رفع ثبوت السلب حتى يكون في قوة السالبة قد برأ منه رحمه الله



و قد مر في هذا الكتاب  
 على ما ذكره في هذا الكتاب  
 و قد مر في هذا الكتاب  
 على ما ذكره في هذا الكتاب  
 و قد مر في هذا الكتاب  
 على ما ذكره في هذا الكتاب

[illegible][illegible][illegible]

[illegible]

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the manuscript's content.

*(Handwritten text in Urdu script, likely bleed-through from the reverse side)*

والنسبة والموصوف غير معتبر فيه الأعوام والألوان ثم تقوم لفصل كان من مثلاً بالعرض  
العام وأنت خير إن مفهومه ليس فضلاً بل يعبر عن الفصل وهو معنى بسيط مثلاً  
إن الخوازم دخول العرض العام واعتبار النسبة من القومات عجيب ومثيرة  
ولا تصححها إلا بالقلب لا المكان الذاتي إلى الوجوب الذاتي في ثبوت الصالحات  
الإنسان مثلاً الصنورة ثبوت الشيء لنفسه ولا تنفص عليه كان فيه ذلولاً عن القيد  
قوله قال بعض الأفاضل وهو أبو الحسن الكاشي قال في روضة الجنان أخذنا  
في زعم من كلام المحقق الدراني حيث قال في التكملة القيدية لشرح التجربة

[illegible]

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

[illegible][illegible]

ان لا يبيض مثلاً اذا اخذ بشرط شئ فهو عرضي واذا اخذ بشرط شئ فهو التوب الابيض  
 واذا اخذ بشرط لا شئ فهو العرض المقابل للجوهر كما ان طبيعة الذاتى جنس مادة باعتبار  
 وفصل صوره باعتبارين فطبيته العرض عرض وعرضى باعتبارين فأنه كذا البصر  
 اولاً هو الابيض ومقارنته لا يوجد آخر لم يكن من خارج حتى لو لم يكن هذه الملاحظة لم يعلم  
 ان ههنا شيئاً بل شئ هو ابيض بذاته وحينئذ كان بياضاً وايضاً اذا البياض هو  
 الابيض باعتبار التحصيل وكذلك لا يخل على مجموع العارض والمعرض كالجسم الذى

عنه قوله ان الابيض هو عرض على الاشياء في حاشية بان المادى كان كذا كان لا يبيض البياض  
 القاهر بالتوب صيحاً اذا ما اخذ بشرط شئ وبشرط لا شئ احضر من الماخوذ بشرط شئ مع انقضاء الضرورة  
 وذلك لان مصداق كل شئ قياماً المبدأ ما حقيقياً وهذا كان مبدءاً وبين ما قام بغيره حقيقة  
 وهذا كان لا يضره عدم القيام بالغير كحقيقة البياض القاهر بالتوب فثبت ان الفرق بينهما  
 بالاعتبار ان لا يكون له شئ ان محال لما اخذ بشرط شئ على اعمى حلاً او ليا به الذات لا تزدادى وصورة  
 المرضي من حيث هو وهو ما ذكر من قيام المبدأ فهو مصداق كل شئ مع اعتبار متعارف والمعرض الذي  
 من اعتبار واحد بانتفاء الآخر فالعنه قوله لا يضره عدم القيام بالتوب كجسمه قوله هذه الملاحظة  
 اى ملاحظة ان الابيض مقارن لوجود آخر لعله قوله مع اى من كونه ابيض بذاته عنه قوله  
 باعتبار التحصيل اى اذا اخذ البياض محصلاً فهو من الابيض عنه قوله ولا يخل على اى من كونه ابيض بذاته  
 المذكورة واما اذا البياض بشرط لا شئ معه قوله لا يخل على اى من كونه ابيض بذاته  
 والبياض هو الماخوذ بشرط لا شئ المحصل كالمادة من غير لعل لا يخل على اى من كونه ابيض بذاته

قوله لا يضره عدم القيام بالتوب كجسمه قوله هذه الملاحظة  
 اى ملاحظة ان الابيض مقارن لوجود آخر لعله قوله مع اى من كونه ابيض بذاته  
 باعتبار التحصيل اى اذا اخذ البياض محصلاً فهو من الابيض عنه قوله ولا يخل على اى من كونه ابيض بذاته  
 المذكورة واما اذا البياض بشرط لا شئ معه قوله لا يخل على اى من كونه ابيض بذاته  
 والبياض هو الماخوذ بشرط لا شئ المحصل كالمادة من غير لعل لا يخل على اى من كونه ابيض بذاته

ان لا يبيض مثلاً اذا اخذ بشرط شئ فهو عرضي واذا اخذ بشرط لا شئ فهو العرض المقابل للجوهر كما ان طبيعة الذاتى جنس مادة باعتبار  
 وفصل صوره باعتبارين فطبيته العرض عرض وعرضى باعتبارين فأنه كذا البصر  
 اولاً هو الابيض ومقارنته لا يوجد آخر لم يكن من خارج حتى لو لم يكن هذه الملاحظة لم يعلم  
 ان ههنا شيئاً بل شئ هو ابيض بذاته وحينئذ كان بياضاً وايضاً اذا البياض هو  
 الابيض باعتبار التحصيل وكذلك لا يخل على مجموع العارض والمعرض كالجسم الذى  
 عنه قوله ان الابيض هو عرض على الاشياء في حاشية بان المادى كان كذا كان لا يبيض البياض  
 القاهر بالتوب صيحاً اذا ما اخذ بشرط شئ وبشرط لا شئ احضر من الماخوذ بشرط شئ مع انقضاء الضرورة  
 وذلك لان مصداق كل شئ قياماً المبدأ ما حقيقياً وهذا كان مبدءاً وبين ما قام بغيره حقيقة  
 وهذا كان لا يضره عدم القيام بالغير كحقيقة البياض القاهر بالتوب فثبت ان الفرق بينهما  
 بالاعتبار ان لا يكون له شئ ان محال لما اخذ بشرط شئ على اعمى حلاً او ليا به الذات لا تزدادى وصورة  
 المرضي من حيث هو وهو ما ذكر من قيام المبدأ فهو مصداق كل شئ مع اعتبار متعارف والمعرض الذي  
 من اعتبار واحد بانتفاء الآخر فالعنه قوله لا يضره عدم القيام بالتوب كجسمه قوله هذه الملاحظة  
 اى ملاحظة ان الابيض مقارن لوجود آخر لعله قوله مع اى من كونه ابيض بذاته عنه قوله  
 باعتبار التحصيل اى اذا اخذ البياض محصلاً فهو من الابيض عنه قوله ولا يخل على اى من كونه ابيض بذاته  
 المذكورة واما اذا البياض بشرط لا شئ معه قوله لا يخل على اى من كونه ابيض بذاته  
 والبياض هو الماخوذ بشرط لا شئ المحصل كالمادة من غير لعل لا يخل على اى من كونه ابيض بذاته

قوله لا يضره عدم القيام بالتوب كجسمه قوله هذه الملاحظة  
 اى ملاحظة ان الابيض مقارن لوجود آخر لعله قوله مع اى من كونه ابيض بذاته  
 باعتبار التحصيل اى اذا اخذ البياض محصلاً فهو من الابيض عنه قوله ولا يخل على اى من كونه ابيض بذاته  
 المذكورة واما اذا البياض بشرط لا شئ معه قوله لا يخل على اى من كونه ابيض بذاته  
 والبياض هو الماخوذ بشرط لا شئ المحصل كالمادة من غير لعل لا يخل على اى من كونه ابيض بذاته





الاصح والماذ ذراع نعم للاربعه من اعتبارى مغاير للبحر خطا هر الامر لكنت ليس بمفكوة  
الكم ولا بقدر به شئى فان اوم ان جعل للجل واليجاد به غير جعل العرض واليجاد به  
كما ترى الى انك انك الجسم بعد زمان يصير ابيض فكيف العينية ذاتا ووجودا فيزال  
بانها متغايران مضمونا و متحدان ذاتا من ان العياض لا يوجد الا بان يكون  
عين الجسم والوجود امران متراعى قد يتنوع عن الجسم من حيث هو وهو قد يتنوع عنه  
من حيث انزلون مفروق للصوره وكذا لايجاد فان جعل به بمعنى التغيير لا الخلق  
اقول وبستعين ان كلامهم في المتصوره فاسد فان الجسم اذ اصابه ابيض فاما  
ان يزد على طبع الجسم شئى في الوجود به يصير ابيض فذلك الزيادة لم يلبس  
فلهذا ذات ووجودا يشتر ذات الجسم ووجوده اولاً يزيد عليه شئاً أصلاً

[illegible][illegible][illegible]

[illegible][illegible]

وذا لا موهبة خاتمة فسمى غايه ليه كذا ذات غيرته الفصل من كلامه الامت ونبينا ردا على المشتق الثاني  
بل هو على ما كان من قبل فلم يكن كجسم بيض وايضا كلام الحق برى عليه بهر حيث  
صح ان البياض موجود وبتجود متاخر عن وجود الموضوع وبتبنا عن العديات  
الكلمى فان العسل اذا لاحظ مفهوم الاسم يجد انه لا يتوقف الانصاف به  
الاعلى سلب البصر على الصلح له بالقوة الشخصية اذا النوعية من غير ان يزيد هناك  
امر في الوجود بخلات الالبيض ثم قال في موضع اخر ان اتحاد الشئ بالذات اقوى  
من اتحاد به بالعرض اذ هو بالذات والذات بالعرض لان مصداقه قيام  
المبدأ فاذا وجد فرد من الماهية كانت ذاتياته موجودة بالذات وخصياته  
بالعرض فانما تتغير لانه بحسب الحمل والماهية نعم لها ارتباط معه بهيعة  
بالاتحاد ونفسه بوجوده اليها بالعرض وتؤيد به ما قال الشيخ وجود الاعراض في  
انفسها هو وجودها لها وبغير فرق بين الوجود وسائر الاعراض بل كل عرض فان  
وجوده في نفسه هو وجوده وحلوله في محله بخلات الوجود وادو وجوده هو وجوده وهو  
نعم يدل على قول المتوهم كلام صدر الدين الشيرازي في حاشية على شرح التوحيدي  
ان باخذه من كلامه تحقيق المقام على معنى المشتق بسبطا جمالي يعبر عنه عند التفضيل

بشيء ما ينسب إليه الرصف على شاكلة التقيد في التبعية دون التقيد فهو انهم بالقياس الى الحقنة  
 من كل موصلة لحدده من غير مرتبة متساوية عن مرتبة نفسها بخلاف المبدأ كاليضا من شاذ ان امر  
 حصل بالقياس الى الاشياء المبرهنة له ولذا تجري الامتيازات الثلث في المشتق والمبدأ  
 فهو غير مبرهنة بالذات ويشتق لم يقل من الموصوف بالنظر اليه ولذا اختصاص بوصف  
 هو متساو لا اتحاد ومما اكمل به وجود المبدأ ايضا اختصاص به هو متساو لا اتحاد  
 فخط فاعترض عن من العرضي من وجوه الامرين مثلا اذا اخذ بشرط لا شيء كان حضا  
 محمولا بالاشتقاق واذا اخذ لا بشرط شيء كان محمولا بالمواطاة قيل بذا من مراعاة حقوق  
 الالفاظ وما على مقتضى النظر في هذه الصناعة يجب ان يلاحظ ما يوفق منه الاسود  
 والابيض مثلا من حيث يكمل على الموضوع وذلك ليس السواد والابيض بل هو من حيث

عنه قوله لا اعتبارات الثلث اعني الاعتبار التي بحسبها الالهام في الحصول وسيجيء تفصيلها  
 عنه قوله هو متساو لا اتحاد لان المحول يجر محمول ليس له وجود في نفسه الا كونه ثباتا للموضوع وتعدا  
 منه الا كونه اراض لموضوعاتهما ووجود المبادئ الاخرية لموضوعاتهما اعني كوقايما كوقايما  
 وبما في منه قوله فاعترضه تصادقا في الابيض مثلا وتصادقا في الابيض والابيض ١٢ منه

<p>قوله فاعترضه تصادقا في الابيض مثلا وتصادقا في الابيض والابيض ١٢ منه</p>	<p>قوله فاعترضه تصادقا في الابيض مثلا وتصادقا في الابيض والابيض ١٢ منه</p>
--	--

قوله فاعترضه تصادقا في الابيض مثلا وتصادقا في الابيض والابيض ١٢ منه

قوله فاعترضه تصادقا في الابيض مثلا وتصادقا في الابيض والابيض ١٢ منه

فان قيل قد يقال ان السواد من جنس واحد وهو البياض...  
 وقيل قد يقال ان السواد من جنس واحد وهو البياض...  
 وقيل قد يقال ان السواد من جنس واحد وهو البياض...

يقوم بالموضوع ويحاط به برباى الاسودتة والابيضتة اقول فالاولى ان يقر اسودتة  
 والابيضتة اذ السواد من حيث الاضافة والقيام بالموضوع عبارة عنها لا عن الاشوية  
 التى هى الاسود من تلك البنية و لا يمكن ان يجعل ما خاضعاً لتما هيبة الاسودتة  
 والابيضتة لا السواد والابيض من حيث القيام بالموضوع كما لا يخفى على المتدرب  
 قوله ويؤيده آه لثلى هذا ما يسهل الاتحاد والعرض والموضوع بالذات بناء على ان وجود  
 العرض بعينه وجود محل على ما زعموه لا دليل على كون اشتقاق امر السواد ولا على اتحاد مع  
 السواد اذ كلامه فى الاعراض دون اشتغالات الاثنان يقال ان اشتقاق تحت و من اجل  
 الموضوع وقام به ولو ان اشتقاقه حكمه سائر الاعراض على ما بينناك عليه فوجوده هو المحلول  
 فى الحل واقه باذنه كما يدل عليه قول الشيخ فيكون البنية التى هى المحلول والقيام خارجة عنه  
 نعم قوله راجع الى اسودتة اه لان معنى الاسودتة كون الشئ اسوداً فعبارة عن مفهوم اشتق اذا جازت به الى الموضوع  
 الاسود الى موضوعه انما على ليل اذ السواد من جنس واحد وهو البياض...  
 وقيل قد يقال ان السواد من جنس واحد وهو البياض...  
 وقيل قد يقال ان السواد من جنس واحد وهو البياض...

فان قيل قد يقال ان السواد من جنس واحد وهو البياض...  
 وقيل قد يقال ان السواد من جنس واحد وهو البياض...  
 وقيل قد يقال ان السواد من جنس واحد وهو البياض...

فان قيل قد يقال ان السواد من جنس واحد وهو البياض...  
 وقيل قد يقال ان السواد من جنس واحد وهو البياض...  
 وقيل قد يقال ان السواد من جنس واحد وهو البياض...

فان قيل قد يقال ان السواد من جنس واحد وهو البياض...  
 وقيل قد يقال ان السواد من جنس واحد وهو البياض...  
 وقيل قد يقال ان السواد من جنس واحد وهو البياض...

امین العظمیٰ الشہداء علیہم السلام موجود ہوں دلا برہان کے انجمور کیں پر علیہم السلام  
 شہداء علیہم السلام کی طرف سے جو کہ وہاں پہنچے ہیں ان میں سے ایک ہے جس نے کہا کہ میں نے اپنے  
 والد کو یہ سنا تھا کہ وہ اپنے والد سے کہا تھا کہ میں نے اپنے والد سے کہا تھا کہ میں نے اپنے  
 والد سے کہا تھا کہ میں نے اپنے والد سے کہا تھا کہ میں نے اپنے والد سے کہا تھا کہ میں نے اپنے  
 والد سے کہا تھا کہ میں نے اپنے والد سے کہا تھا کہ میں نے اپنے والد سے کہا تھا کہ میں نے اپنے

[illegible]



والاشياء مفروم مستقل هو وجود الشيء وانما يلحقه من حيث خصوص المادة ان يكون  
 مستقيا ومضافا الى شئ هو مشغوره فله صلوح ان يلحق با هو هو فيكون معنى  
 اسميا حقيقيا وبالميلقة من حيث خصوص طباع معروفه هو الشيء الناحية فيصير  
 معنى اسميا اضافيا وبهذا من خواص الماهيات الناعية في الحكم عنه فم هذا نحو  
 من الوجود بعد ان يوحى له هذه الكلمة له نارة ينسب الى ذلك الشيء كما يقع  
 وجود البياض في نفسه هو وجوده في الجسم فيكون من احواله نارة ينسب الى الشئ فيفهم  
 الجسم موجود البياض فيصير من احوال المنوع وعلى هذا يقع وجود الشيء في نفسه ايضا  
 على معنيين الاول بازا الوجود والراي على بلغة الاول وهو العلم بوجوده والاعراض  
 وهو وجود نفس الشيء على الاطلاق والاشياء بازا الاشياء في منه وهو ان لا يكون شئ كالي  
 شئ فيخص بالطباع الجوهري وان سالت الحق فالوجود في نفسه على الاطلاق وهو وجود  
 غير متعلق بشئ من الموضوع والعلة وهو يخص بالواجب تعالى وبما لا يزل في العلية  
 الذات والوجود بالقياس الى ما علموا في هذا الحكم المجزات والماديات متساوية الا  
 ان الماديات في وجودها متعلقة بالمادة البقية في رابطية من حيثين فاحفظ فانه الحق  
 قوله ان ما هو له هذا كسب مصطلح هذا الفن وسبق تفصيله قوله او اكمل التام آه  
 يعني اذا كان الامر الواحد حريا حقيقيا مثل زيد ما هو فيجاب بالنوع لانه تمام الماهية  
 المختصة به وكذا اذا جمع بين جزئيات متعددة متعلقة كالحقائق لانه تمام الماهية  
 المشتركة بينها واذا كان كليا مثل الانسان ما هو فيجاب بالتمام لانه تمام الماهية

فان كان الوجود مفروم مستقل هو وجود الشيء وانما يلحقه من حيث خصوص المادة ان يكون  
 مستقيا ومضافا الى شئ هو مشغوره فله صلوح ان يلحق با هو هو فيكون معنى  
 اسميا حقيقيا وبالميلقة من حيث خصوص طباع معروفه هو الشيء الناحية فيصير  
 معنى اسميا اضافيا وبهذا من خواص الماهيات الناعية في الحكم عنه فم هذا نحو  
 من الوجود بعد ان يوحى له هذه الكلمة له نارة ينسب الى ذلك الشيء كما يقع  
 وجود البياض في نفسه هو وجوده في الجسم فيكون من احواله نارة ينسب الى الشئ فيفهم  
 الجسم موجود البياض فيصير من احوال المنوع وعلى هذا يقع وجود الشيء في نفسه ايضا  
 على معنيين الاول بازا الوجود والراي على بلغة الاول وهو العلم بوجوده والاعراض  
 وهو وجود نفس الشيء على الاطلاق والاشياء بازا الاشياء في منه وهو ان لا يكون شئ كالي  
 شئ فيخص بالطباع الجوهري وان سالت الحق فالوجود في نفسه على الاطلاق وهو وجود  
 غير متعلق بشئ من الموضوع والعلة وهو يخص بالواجب تعالى وبما لا يزل في العلية  
 الذات والوجود بالقياس الى ما علموا في هذا الحكم المجزات والماديات متساوية الا  
 ان الماديات في وجودها متعلقة بالمادة البقية في رابطية من حيثين فاحفظ فانه الحق  
 قوله ان ما هو له هذا كسب مصطلح هذا الفن وسبق تفصيله قوله او اكمل التام آه  
 يعني اذا كان الامر الواحد حريا حقيقيا مثل زيد ما هو فيجاب بالنوع لانه تمام الماهية  
 المختصة به وكذا اذا جمع بين جزئيات متعددة متعلقة كالحقائق لانه تمام الماهية  
 المشتركة بينها واذا كان كليا مثل الانسان ما هو فيجاب بالتمام لانه تمام الماهية

فان كان الوجود مفروم مستقل هو وجود الشيء وانما يلحقه من حيث خصوص المادة ان يكون  
 مستقيا ومضافا الى شئ هو مشغوره فله صلوح ان يلحق با هو هو فيكون معنى  
 اسميا حقيقيا وبالميلقة من حيث خصوص طباع معروفه هو الشيء الناحية فيصير  
 معنى اسميا اضافيا وبهذا من خواص الماهيات الناعية في الحكم عنه فم هذا نحو  
 من الوجود بعد ان يوحى له هذه الكلمة له نارة ينسب الى ذلك الشيء كما يقع  
 وجود البياض في نفسه هو وجوده في الجسم فيكون من احواله نارة ينسب الى الشئ فيفهم  
 الجسم موجود البياض فيصير من احوال المنوع وعلى هذا يقع وجود الشيء في نفسه ايضا  
 على معنيين الاول بازا الوجود والراي على بلغة الاول وهو العلم بوجوده والاعراض  
 وهو وجود نفس الشيء على الاطلاق والاشياء بازا الاشياء في منه وهو ان لا يكون شئ كالي  
 شئ فيخص بالطباع الجوهري وان سالت الحق فالوجود في نفسه على الاطلاق وهو وجود  
 غير متعلق بشئ من الموضوع والعلة وهو يخص بالواجب تعالى وبما لا يزل في العلية  
 الذات والوجود بالقياس الى ما علموا في هذا الحكم المجزات والماديات متساوية الا  
 ان الماديات في وجودها متعلقة بالمادة البقية في رابطية من حيثين فاحفظ فانه الحق  
 قوله ان ما هو له هذا كسب مصطلح هذا الفن وسبق تفصيله قوله او اكمل التام آه  
 يعني اذا كان الامر الواحد حريا حقيقيا مثل زيد ما هو فيجاب بالنوع لانه تمام الماهية  
 المختصة به وكذا اذا جمع بين جزئيات متعددة متعلقة كالحقائق لانه تمام الماهية  
 المشتركة بينها واذا كان كليا مثل الانسان ما هو فيجاب بالتمام لانه تمام الماهية



في جواب زيدا هو لان التفصيل ههنا مستدرك ويكتفيه اجمال الذي في النوع  
 فتفكر قوله ومن به يفرج آه فان كلمة ما على هذا سوال عن تمام الما بية مختصة كانت  
 او مشتركة اي لا يكون الخافج عنهما ما بية نزلة منزلة المسؤول عنه فلا يكون الا  
 واحدة وقد يستدل عليه بلزوم الاستثناء عما هو من مقومات اذ الواحد كانت لتقويم  
 الما بية قوله وجود الجنس هو وجود النوع آه اي الوجود المحصل والا فلهذه ان يتقبل  
 مني اصابها منقرا ثم انشج لو كان للجمعية التي بمعنى الجنس وجود محصل قبل وجود  
 النوعية لكان مبدأ الوجود النوعية مثل الجسم الذي بمعنى المادة وان كانت قبلية

وان شئت حينئذ معصرة الحقيقة التفصيلية ولهذا لا يقع احد اقسام  
 في جواب زيدا هو لان التفصيل ههنا مستدرك ويكتفيه اجمال الذي في النوع  
 فتفكر قوله ومن به يفرج آه فان كلمة ما على هذا سوال عن تمام الما بية مختصة كانت  
 او مشتركة اي لا يكون الخافج عنهما ما بية نزلة منزلة المسؤول عنه فلا يكون الا  
 واحدة وقد يستدل عليه بلزوم الاستثناء عما هو من مقومات اذ الواحد كانت لتقويم  
 الما بية قوله وجود الجنس هو وجود النوع آه اي الوجود المحصل والا فلهذه ان يتقبل  
 مني اصابها منقرا ثم انشج لو كان للجمعية التي بمعنى الجنس وجود محصل قبل وجود  
 النوعية لكان مبدأ الوجود النوعية مثل الجسم الذي بمعنى المادة وان كانت قبلية

في جواب زيدا هو لان التفصيل ههنا مستدرك ويكتفيه اجمال الذي في النوع  
 فتفكر قوله ومن به يفرج آه فان كلمة ما على هذا سوال عن تمام الما بية مختصة كانت  
 او مشتركة اي لا يكون الخافج عنهما ما بية نزلة منزلة المسؤول عنه فلا يكون الا  
 واحدة وقد يستدل عليه بلزوم الاستثناء عما هو من مقومات اذ الواحد كانت لتقويم  
 الما بية قوله وجود الجنس هو وجود النوع آه اي الوجود المحصل والا فلهذه ان يتقبل  
 مني اصابها منقرا ثم انشج لو كان للجمعية التي بمعنى الجنس وجود محصل قبل وجود  
 النوعية لكان مبدأ الوجود النوعية مثل الجسم الذي بمعنى المادة وان كانت قبلية

في جواب زيدا هو لان التفصيل ههنا مستدرك ويكتفيه اجمال الذي في النوع  
 فتفكر قوله ومن به يفرج آه فان كلمة ما على هذا سوال عن تمام الما بية مختصة كانت  
 او مشتركة اي لا يكون الخافج عنهما ما بية نزلة منزلة المسؤول عنه فلا يكون الا  
 واحدة وقد يستدل عليه بلزوم الاستثناء عما هو من مقومات اذ الواحد كانت لتقويم  
 الما بية قوله وجود الجنس هو وجود النوع آه اي الوجود المحصل والا فلهذه ان يتقبل  
 مني اصابها منقرا ثم انشج لو كان للجمعية التي بمعنى الجنس وجود محصل قبل وجود  
 النوعية لكان مبدأ الوجود النوعية مثل الجسم الذي بمعنى المادة وان كانت قبلية

في جواب زيدا هو لان التفصيل ههنا مستدرك ويكتفيه اجمال الذي في النوع

لا بالزمان بل وجود تلك بحسبته في هذا النوع هو وجود ذلك النوع لا غير  
 في العقل بل الحكم كنهان العقل لا يمكن ان يصنع في شئ من الاشياء بحسبته بل  
 هي طبيعة الكس وجود يحصل هو اولاد وضم اليه شئ اخر حتى يتحدت الحيوان  
 النوعي في العقل فانه لو فعل ذلك لكان ذلك المبنى الذي للعقل في العقل  
 غير محمول على طبيعة النوع بل كان جزء منه في العقل بل انما يحدث لشيء  
 الذي هو النوع طبيعة الكس في الوجود والعقل معا اذا اخذت النوع بتمامه  
 ولا يكون الفصل خارجا عن معنى ذلك الكس مضافا اليه بل مضافا فيه وجزء منه  
 من البهية التي او مانا اليه انتهى كلامه اي جهة تحصل وهي جهة بها يكون الحيوانية  
 لا على سبيل الحقيقة فطبيعة الكس الماخوذ بشرط الفصل لا تغاير الفصل والنوع  
 فهنا وخارجا فان الحيوان لا بشرط شئ اذا انضم اليه الناطق فاما ينضم اليه من حيث  
 التعيين وتصل لان من حيث انه امر اخر يحصل منها امر ثالث والالام يحصل حقيقة نوعية  
 فان من اجتماع المقدار شمل الفصل لا يحصل حقيقة الخط وان حصلت ما بهية  
 تركيبية مطابقة لما فان الاجزاء العقلية ليست اجزاء حقيقة للحدود وان كانت هي حقيقة  
 وغير محمولة عليه ومن ههنا يفرح ان تقدم الكس والفصل على طبيعة النوع تقدم  
 بالمابية فقط لا بالطبع ايضا وهو التقدم بحسب التفرع والوجود من جهة التوقف

في هذا النوع هو وجود ذلك النوع لا غير في العقل بل الحكم كنهان العقل لا يمكن ان يصنع في شئ من الاشياء بحسبته بل هي طبيعة الكس وجود يحصل هو اولاد وضم اليه شئ اخر حتى يتحدت الحيوان النوعي في العقل فانه لو فعل ذلك لكان ذلك المبنى الذي للعقل في العقل غير محمول على طبيعة النوع بل كان جزء منه في العقل بل انما يحدث لشيء الذي هو النوع طبيعة الكس في الوجود والعقل معا اذا اخذت النوع بتمامه ولا يكون الفصل خارجا عن معنى ذلك الكس مضافا اليه بل مضافا فيه وجزء منه من البهية التي او مانا اليه انتهى كلامه اي جهة تحصل وهي جهة بها يكون الحيوانية لا على سبيل الحقيقة فطبيعة الكس الماخوذ بشرط الفصل لا تغاير الفصل والنوع فهنا وخارجا فان الحيوان لا بشرط شئ اذا انضم اليه الناطق فاما ينضم اليه من حيث التعيين وتصل لان من حيث انه امر اخر يحصل منها امر ثالث والالام يحصل حقيقة نوعية فان من اجتماع المقدار شمل الفصل لا يحصل حقيقة الخط وان حصلت ما بهية تركيبية مطابقة لما فان الاجزاء العقلية ليست اجزاء حقيقة للحدود وان كانت هي حقيقة وغير محمولة عليه ومن ههنا يفرح ان تقدم الكس والفصل على طبيعة النوع تقدم بالمابية فقط لا بالطبع ايضا وهو التقدم بحسب التفرع والوجود من جهة التوقف

في هذا النوع هو وجود ذلك النوع لا غير في العقل بل الحكم كنهان العقل لا يمكن ان يصنع في شئ من الاشياء بحسبته بل هي طبيعة الكس وجود يحصل هو اولاد وضم اليه شئ اخر حتى يتحدت الحيوان النوعي في العقل فانه لو فعل ذلك لكان ذلك المبنى الذي للعقل في العقل غير محمول على طبيعة النوع بل كان جزء منه في العقل بل انما يحدث لشيء الذي هو النوع طبيعة الكس في الوجود والعقل معا اذا اخذت النوع بتمامه ولا يكون الفصل خارجا عن معنى ذلك الكس مضافا اليه بل مضافا فيه وجزء منه من البهية التي او مانا اليه انتهى كلامه اي جهة تحصل وهي جهة بها يكون الحيوانية لا على سبيل الحقيقة فطبيعة الكس الماخوذ بشرط الفصل لا تغاير الفصل والنوع فهنا وخارجا فان الحيوان لا بشرط شئ اذا انضم اليه الناطق فاما ينضم اليه من حيث التعيين وتصل لان من حيث انه امر اخر يحصل منها امر ثالث والالام يحصل حقيقة نوعية فان من اجتماع المقدار شمل الفصل لا يحصل حقيقة الخط وان حصلت ما بهية تركيبية مطابقة لما فان الاجزاء العقلية ليست اجزاء حقيقة للحدود وان كانت هي حقيقة وغير محمولة عليه ومن ههنا يفرح ان تقدم الكس والفصل على طبيعة النوع تقدم بالمابية فقط لا بالطبع ايضا وهو التقدم بحسب التفرع والوجود من جهة التوقف

في هذا النوع هو وجود ذلك النوع لا غير في العقل بل الحكم كنهان العقل لا يمكن ان يصنع في شئ من الاشياء بحسبته بل هي طبيعة الكس وجود يحصل هو اولاد وضم اليه شئ اخر حتى يتحدت الحيوان النوعي في العقل فانه لو فعل ذلك لكان ذلك المبنى الذي للعقل في العقل غير محمول على طبيعة النوع بل كان جزء منه في العقل بل انما يحدث لشيء الذي هو النوع طبيعة الكس في الوجود والعقل معا اذا اخذت النوع بتمامه ولا يكون الفصل خارجا عن معنى ذلك الكس مضافا اليه بل مضافا فيه وجزء منه من البهية التي او مانا اليه انتهى كلامه اي جهة تحصل وهي جهة بها يكون الحيوانية لا على سبيل الحقيقة فطبيعة الكس الماخوذ بشرط الفصل لا تغاير الفصل والنوع فهنا وخارجا فان الحيوان لا بشرط شئ اذا انضم اليه الناطق فاما ينضم اليه من حيث التعيين وتصل لان من حيث انه امر اخر يحصل منها امر ثالث والالام يحصل حقيقة نوعية فان من اجتماع المقدار شمل الفصل لا يحصل حقيقة الخط وان حصلت ما بهية تركيبية مطابقة لما فان الاجزاء العقلية ليست اجزاء حقيقة للحدود وان كانت هي حقيقة وغير محمولة عليه ومن ههنا يفرح ان تقدم الكس والفصل على طبيعة النوع تقدم بالمابية فقط لا بالطبع ايضا وهو التقدم بحسب التفرع والوجود من جهة التوقف



[illegible][illegible][illegible]

١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠

هذا الباب لم يحصل معنى متقرر بالفعل فليكن به لفظ بل يطلب في تحصيل معناه وتقرر  
بالفعل زيادة لعلها تقارن من خارج بل على انها تحصله وتقرره بالاختلاف لا اتحاد  
والا لم يكن النوعي فانما يطلب فيه الزيادة لتحصيل الاشارة فقط لا لم يتم كتحصيل  
منظر الا اليها بخلاف كنهس فانه يجب فيه من تحصيل زائدي يقبل التحصيل بالاشارة  
فان اللون مثلا لا يجوز كونه مشارا اليه بل مشارا اليه كان التابع ان يضاف اليه معنى آخر  
محصل لم تفكر قوله فقول كنهس الماخوذه والتحصيل لان الاعتبارات الثلاثة قد تجرى  
بالقياس الى الامور الغير المحصلة وهي العوارض الا لا تحق في المرتبة المتاخمة ويستحب  
تفصيلها ان شار الله وقد تجرى بالقياس الى الامور المحصلة كالافصول لا الجانس فان كنهس  
مثلا قد يخرجه شرط لا شي بان يخرجه معناه جوهرا لا طول وعرض فلفظ بان لغيره اتمامه  
بهذا القدر واما هذه معاملة حتى يكون في هذا المصطلح اعمر كالمصطلح في ذاته وادق اقراره معنى آخر

عنه قوله بالقياس الى الامور الغير المحصلة بهذا الا ان يحصل المرتبة المتقدمة على مرتبة اعمر  
عنه قوله الامور المحسوسة في مرتبة قوامها اتحادا وتقرير شيئا المتقدمه على كل ما يمتنع من خارج  
سنة قوله فقط المراد بقوله فقط اعتبار ذلك المعنى وحده وانما في الماخوذه وحده كونه كنهس  
الماهية لا يخرج في تيمم ذاته الى شيء آخر حتى اذا ضم اليه شيء آخر صار المجمع ما به شيء آخر في  
في حد نفسه لما به كماله بخلاف الماخوذه لا بشرط شي فانما تامة متقدمة في تحصيلها ما به الى اعم اعمر منه

قوله بالقياس الى الامور الغير المحصلة بهذا الا ان يحصل المرتبة المتقدمة على مرتبة اعمر  
عنه قوله الامور المحسوسة في مرتبة قوامها اتحادا وتقرير شيئا المتقدمه على كل ما يمتنع من خارج  
سنة قوله فقط المراد بقوله فقط اعتبار ذلك المعنى وحده وانما في الماخوذه وحده كونه كنهس  
الماهية لا يخرج في تيمم ذاته الى شيء آخر حتى اذا ضم اليه شيء آخر صار المجمع ما به شيء آخر في  
في حد نفسه لما به كماله بخلاف الماخوذه لا بشرط شي فانما تامة متقدمة في تحصيلها ما به الى اعم اعمر منه

قوله بالقياس الى الامور الغير المحصلة بهذا الا ان يحصل المرتبة المتقدمة على مرتبة اعمر  
عنه قوله الامور المحسوسة في مرتبة قوامها اتحادا وتقرير شيئا المتقدمه على كل ما يمتنع من خارج  
سنة قوله فقط المراد بقوله فقط اعتبار ذلك المعنى وحده وانما في الماخوذه وحده كونه كنهس  
الماهية لا يخرج في تيمم ذاته الى شيء آخر حتى اذا ضم اليه شيء آخر صار المجمع ما به شيء آخر في  
في حد نفسه لما به كماله بخلاف الماخوذه لا بشرط شي فانما تامة متقدمة في تحصيلها ما به الى اعم اعمر منه

قوله بالقياس الى الامور الغير المحصلة بهذا الا ان يحصل المرتبة المتقدمة على مرتبة اعمر  
عنه قوله الامور المحسوسة في مرتبة قوامها اتحادا وتقرير شيئا المتقدمه على كل ما يمتنع من خارج  
سنة قوله فقط المراد بقوله فقط اعتبار ذلك المعنى وحده وانما في الماخوذه وحده كونه كنهس  
الماهية لا يخرج في تيمم ذاته الى شيء آخر حتى اذا ضم اليه شيء آخر صار المجمع ما به شيء آخر في  
في حد نفسه لما به كماله بخلاف الماخوذه لا بشرط شي فانما تامة متقدمة في تحصيلها ما به الى اعم اعمر منه

هذا الباب لم يحصل معنى متقرر بالفعل فليكن به لفظ بل يطلب في تحصيل معناه وتقرر  
بالفعل زيادة لعلها تقارن من خارج بل على انها تحصله وتقرره بالاختلاف لا اتحاد  
والا لم يكن النوعي فانما يطلب فيه الزيادة لتحصيل الاشارة فقط لا لم يتم كتحصيل  
منظر الا اليها بخلاف كنهس فانه يجب فيه من تحصيل زائدي يقبل التحصيل بالاشارة  
فان اللون مثلا لا يجوز كونه مشارا اليه بل مشارا اليه كان التابع ان يضاف اليه معنى آخر  
محصل لم تفكر قوله فقول كنهس الماخوذه والتحصيل لان الاعتبارات الثلاثة قد تجرى  
بالقياس الى الامور الغير المحصلة وهي العوارض الا لا تحق في المرتبة المتاخمة ويستحب  
تفصيلها ان شار الله وقد تجرى بالقياس الى الامور المحصلة كالافصول لا الجانس فان كنهس  
مثلا قد يخرجه شرط لا شي بان يخرجه معناه جوهرا لا طول وعرض فلفظ بان لغيره اتمامه  
بهذا القدر واما هذه معاملة حتى يكون في هذا المصطلح اعمر كالمصطلح في ذاته وادق اقراره معنى آخر

قوله بالقياس الى الامور الغير المحصلة بهذا الا ان يحصل المرتبة المتقدمة على مرتبة اعمر  
عنه قوله الامور المحسوسة في مرتبة قوامها اتحادا وتقرير شيئا المتقدمه على كل ما يمتنع من خارج  
سنة قوله فقط المراد بقوله فقط اعتبار ذلك المعنى وحده وانما في الماخوذه وحده كونه كنهس  
الماهية لا يخرج في تيمم ذاته الى شيء آخر حتى اذا ضم اليه شيء آخر صار المجمع ما به شيء آخر في  
في حد نفسه لما به كماله بخلاف الماخوذه لا بشرط شي فانما تامة متقدمة في تحصيلها ما به الى اعم اعمر منه

قوله بالقياس الى الامور الغير المحصلة بهذا الا ان يحصل المرتبة المتقدمة على مرتبة اعمر  
عنه قوله الامور المحسوسة في مرتبة قوامها اتحادا وتقرير شيئا المتقدمه على كل ما يمتنع من خارج  
سنة قوله فقط المراد بقوله فقط اعتبار ذلك المعنى وحده وانما في الماخوذه وحده كونه كنهس  
الماهية لا يخرج في تيمم ذاته الى شيء آخر حتى اذا ضم اليه شيء آخر صار المجمع ما به شيء آخر في  
في حد نفسه لما به كماله بخلاف الماخوذه لا بشرط شي فانما تامة متقدمة في تحصيلها ما به الى اعم اعمر منه







۱- در صورتی که در این مورد، هیچ گونه مدرک و سند و یا خبری در دسترس نباشد، باید در این مورد، به مراجع ذیصلاح، گزارش داد و در صورت لزوم، اقدامات لازم را اتخاذ کرد.

هو عينه التي هي صادقة ولا يزل باعتمادها في المادة من غير ان يضر من غير ان يضر في المادة  
 في نفسها على نحو ان يكون له في الوجود فلا انقضاء له في الخارج ولذا انما يتصور ان المادة  
 من الحركات اللاحقة وكنس من الاعتبارات الخلقية وفي قولنا بانها من المتعينين  
 المسمى في نفس ترتيبها من المتعينات في الوجود على المادة بما لا يتجاوزها من اجل ان  
 يكون لها اعتبارا خلقيا على ما كان متعينا في الوجود حتى يترك المسمى في الخارج وهو البسيط متعينا

[illegible][illegible][illegible]



مختلفتان ذاتا علان الداءات العينية انما ارساها فية باعتبار حقها اعتبار المرسلة  
 قمرى كالحانية سن ههنا لم يرد ان ما في شرح المواقف من ان المركبات الخارجيه ليست لها  
 حدود عقلية محل تجشيش لا يلزم من تعدد اعتبارات اعمدود تعدد المحل وحقيقه قائنه  
 من قبيل تعدد الاعتبار لشي واحد فلابد ان الاجزاء الخارجيه ذاتياتها فلو كانت  
 لها اجزاء عقلية ليلزم تعدد حقها اعتبارا لثول تحقيق المقام ان مبالغ المقومات المحولة  
 متحدة بجلا وتعدود وجودا على خلاف ما يتخصيه طبع المقومات العينية اذ هي متميزة بحسب  
 تلك الامور كالتي هي والصور المتواردة عليها ولتدقيقه الميولي من زوالها والتركيب

هذا هو الحق في كل واحد من هذه المقومات العينية انما ارساها فية باعتبار حقها اعتبار المرسلة  
 قمرى كالحانية سن ههنا لم يرد ان ما في شرح المواقف من ان المركبات الخارجيه ليست لها  
 حدود عقلية محل تجشيش لا يلزم من تعدد اعتبارات اعمدود تعدد المحل وحقيقه قائنه  
 من قبيل تعدد الاعتبار لشي واحد فلابد ان الاجزاء الخارجيه ذاتياتها فلو كانت  
 لها اجزاء عقلية ليلزم تعدد حقها اعتبارا لثول تحقيق المقام ان مبالغ المقومات المحولة  
 متحدة بجلا وتعدود وجودا على خلاف ما يتخصيه طبع المقومات العينية اذ هي متميزة بحسب  
 تلك الامور كالتي هي والصور المتواردة عليها ولتدقيقه الميولي من زوالها والتركيب





حافظ دراز رحمہ اللہ

مصداقاً للمنفرد فصلاً فالتركيب الذمى مستلزم للتركيب الخارجى من الاجزاء  
 خارجية التى اى مبادئ بجنس وفصل لاستحالة كون الكيفية الواحدة مبدأ  
 لانتزاع صور متخافتة ومصادقاً فاجنب عن كون فى منفع قوامه من مطابقاً  
 لها وتوفى صفات الواجب تعالى اذ هى مع انها متغايرة تصدق على  
 ذات بسيطة بجهة واحدة التوحد وجود المعنى المشترك بين الحقائق  
 المختلفة برهان قطعى على وجود ذاتي مشترك بينهما هو مبدأ اخذ وطابق بحله  
 باحقيقة سوا عدد ذلك المعنى من جوهرات تلك الحقائق ووضايتها  
 اذ لا بد من الانتهاء الى طبيعة ماهي جوهرية من الجوهرات المشتركة بانفس  
 المعاني التى بازائها مبادى متفرقة نفس الموصوف بها بحسب العين  
 او كما كانت هناك كيفية هى نائبة مناب تاصلها لاني الاضافات البهتة  
 كالكلية والجزئية وانما الوجه وازا احدث المحض وانتزاعه عن اكاب الزرات  
 لا يرتبطا به من حيث صدور باعنه لاعت نفس ذاتها بماهى هى  
 فلا يلزم اشتراكها مع الواجب فى امر هو هى هو بازاء الوجود والصف  
 بل على ما حققناه من الثنائى بين التركيب الاتحادى والانضمامى  
 قوله كانت هناك كيفية كمالها لانه ما به فان كيفية اقتصاد اللزوم للوهم لقوم مقامه  
 من حيث يرتبطا بطريقا كما علوم ملكات فان القدرة الاستيعادية اى هى فى الوضع نائبة عن كمالها

[illegible][illegible][illegible]

*[Faint handwritten text in Arabic script, likely bleed-through from the reverse side.]*







[illegible]

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

[illegible][illegible]

٥٠  
 ٥١  
 ٥٢  
 ٥٣  
 ٥٤  
 ٥٥  
 ٥٦  
 ٥٧  
 ٥٨  
 ٥٩  
 ٦٠  
 ٦١  
 ٦٢  
 ٦٣  
 ٦٤  
 ٦٥  
 ٦٦  
 ٦٧  
 ٦٨  
 ٦٩  
 ٧٠  
 ٧١  
 ٧٢  
 ٧٣  
 ٧٤  
 ٧٥  
 ٧٦  
 ٧٧  
 ٧٨  
 ٧٩  
 ٨٠  
 ٨١  
 ٨٢  
 ٨٣  
 ٨٤  
 ٨٥  
 ٨٦  
 ٨٧  
 ٨٨  
 ٨٩  
 ٩٠  
 ٩١  
 ٩٢  
 ٩٣  
 ٩٤  
 ٩٥  
 ٩٦  
 ٩٧  
 ٩٨  
 ٩٩  
 ١٠٠

[illegible]



Handwritten marginal notes at the top of the page, likely a continuation from the previous page.

Handwritten marginal notes on the left side of the page, continuing the text from the main body.

فی یاد الی رای و اما النظر الدقیق فی شئ من الاطلاق فان کل حادث لکون او تاسی استیق  
بمادة بالضرورة الوجودیة و المادّة و اجنس متحدان ذاتا علی ما عرفت لکون لکون النفس  
و الناطقة فانما لکون بجمود بان کل وجه بل هو بین بین فلها خط من کجیة التي یج  
مادتها و جسمها و لا یرجع لکون العشرة فانما لکون کونها انوارا معصلة بل مراتب عقلیة  
و سبب و کجیة یست بجمودة فی الخارج فتوسطها فی ترتیب آثار البیض کتوسط  
الاجناس المتوسطة و اما النقطه فکون تقدیر وجود بانی الخراج فانما هی بسیطة  
خارجا و اما ذیها الیم کم کف و البیضا طسطا فکون جمود متعلق کل علی ما عرفت کما ان کون

Handwritten marginal notes on the right side of the page, continuing the text from the main body.

Handwritten marginal notes on the left side of the page, continuing the text from the main body.

Handwritten marginal notes on the right side of the page, continuing the text from the main body.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, likely a continuation from the previous page.

مع العلم اني لمكون بحسب كل واحد من طرفي كون الحق بسيطاً في الخارج والزمين لا يوصف الا في الواجب تعالى كلف لوجه في النقطة . مسائل في جواب المسئلة المظفرة تعلق من حشمتين

في العلم ان كل حادث سبوق بالمادة يختص بالحادث الزمانية لا الذاتية  
الشيء ذاته لا لا مكان الذاتي فان تعاقب وجوداتها وتخصيصها بالازمنة اذا لم يكن  
من تلقاء افعالها بل من غير فعلها يتصور الا بان يكون هناك مادة لها استعدادات  
متفاوتة بالقرب والبعد بالقياس الى وجودها وحادثها لم يوصف بها قال لا مكان  
الاستعداد الذي هو اثره وجوده قبل وجوده كحادث وغيره ياتي بعد خروجه الى الفعل  
يحتاج الى المادة قبل خروجه الى الفعلية لا لا مكان الذاتي الذي هو بسيط  
والمراد بالمادة ههنا ما تم الموضوع والمتعلق به واليدعي فاده انفسه شيء ما يتعلق  
به بما هو البدن وليس جنباً الى ما كان يفسر من الامور المعجزة في سنخ حقيقة وتفسير  
بساطة النقطة خارجاً لا ذهناً بطل ما تقدم من كلامه وهو التعاكس في ما بين ما  
وعليه يتفرع فيما فصل عنه ابطال ما ذهب اليه السيد السني في شرح الموقف فتذكر القول

عنه قوله قال لا مكان الاستعداد قال لا يفتق الداعي في قوله لا لا مكان الاستعداد في الدليل على استعداده  
في الخارج باسنى حديثه في عدم كماله فيجب هناك من غير وليس من تلقاء الفعل بل من باسنى فعله في ذلك  
العرض محال فلا بد من امر قابل لذلك ثم قال ولك ان تترجم من تلقاء الفعل لا قبيل ذلك وصفاً  
بل بان يعبر فاعلم انهم ابروا في كونهم معطاة تامة للحادث من غير ان يسبقه مادة مستعدة له في ذلك  
في قوله قال لا مكان الاستعداد قال لا يفتق الداعي في قوله لا لا مكان الاستعداد في الدليل على استعداده  
في الخارج باسنى حديثه في عدم كماله فيجب هناك من غير وليس من تلقاء الفعل بل من باسنى فعله في ذلك  
العرض محال فلا بد من امر قابل لذلك ثم قال ولك ان تترجم من تلقاء الفعل لا قبيل ذلك وصفاً  
بل بان يعبر فاعلم انهم ابروا في كونهم معطاة تامة للحادث من غير ان يسبقه مادة مستعدة له في ذلك

في قوله قال لا مكان الاستعداد قال لا يفتق الداعي في قوله لا لا مكان الاستعداد في الدليل على استعداده  
في الخارج باسنى حديثه في عدم كماله فيجب هناك من غير وليس من تلقاء الفعل بل من باسنى فعله في ذلك  
العرض محال فلا بد من امر قابل لذلك ثم قال ولك ان تترجم من تلقاء الفعل لا قبيل ذلك وصفاً  
بل بان يعبر فاعلم انهم ابروا في كونهم معطاة تامة للحادث من غير ان يسبقه مادة مستعدة له في ذلك

في قوله قال لا مكان الاستعداد قال لا يفتق الداعي في قوله لا لا مكان الاستعداد في الدليل على استعداده  
في الخارج باسنى حديثه في عدم كماله فيجب هناك من غير وليس من تلقاء الفعل بل من باسنى فعله في ذلك  
العرض محال فلا بد من امر قابل لذلك ثم قال ولك ان تترجم من تلقاء الفعل لا قبيل ذلك وصفاً  
بل بان يعبر فاعلم انهم ابروا في كونهم معطاة تامة للحادث من غير ان يسبقه مادة مستعدة له في ذلك

في قوله قال لا مكان الاستعداد قال لا يفتق الداعي في قوله لا لا مكان الاستعداد في الدليل على استعداده  
في الخارج باسنى حديثه في عدم كماله فيجب هناك من غير وليس من تلقاء الفعل بل من باسنى فعله في ذلك  
العرض محال فلا بد من امر قابل لذلك ثم قال ولك ان تترجم من تلقاء الفعل لا قبيل ذلك وصفاً  
بل بان يعبر فاعلم انهم ابروا في كونهم معطاة تامة للحادث من غير ان يسبقه مادة مستعدة له في ذلك

بأن البساطة مطلقة من خواصه تعالى بمعنى انه لا يمتثل الى الاثنية في ذاته تعالى  
وصفاً من لا يرب فيه وهو مردن قال ان الامكان اساس التركيب كما ان  
التركيب اساس الامكان واما يعني ان البساطة باعتبار الاجزاء مطلقاً من فهم  
ثم فليس لك فان الاجناس العالية والنصول كلها بساطة مطلقاً بهذا المعنى  
واما الاستدلال على اثبات العقول فذكر في صفته التوفيق ثم يقول لا يطلق  
على ما لم يعلم الا دل و هو ان لا يستطيع ان يذكره اذ شئنا موجوداً لكننا خارجا للموجودات  
الغشقة التي هي اجناس عالية للموجودات الهكته كان له وجوداً متضمناً ماهية نوعية الا  
وتخرج تحت جنس افكر قوله كالموجود آه قد يستدل على بساطته بانه لو كانت  
للاجزاء كان اتصافها بالوجود فيكون لكل صفة للجزء لكن لا يسهل لمرور من لم يوجد  
ع قوله اذ من ماهية نوعية آه ولا يلزم منه كون الجود ماداً او المادة التي هي الجنس  
بشرط لا غير الميولي كما حققناه سابقاً قوله تحت جنس ماداً او الامور المتعارفة  
الا تنزعية كالموجود مثلاً فلا كلام فيها وادف الكلام في احتمالي الموجود آه

بأن البساطة مطلقة من خواصه تعالى بمعنى انه لا يمتثل الى الاثنية في ذاته تعالى  
وصفاً من لا يرب فيه وهو مردن قال ان الامكان اساس التركيب كما ان  
التركيب اساس الامكان واما يعني ان البساطة باعتبار الاجزاء مطلقاً من فهم  
ثم فليس لك فان الاجناس العالية والنصول كلها بساطة مطلقاً بهذا المعنى  
واما الاستدلال على اثبات العقول فذكر في صفته التوفيق ثم يقول لا يطلق  
على ما لم يعلم الا دل و هو ان لا يستطيع ان يذكره اذ شئنا موجوداً لكننا خارجا للموجودات  
الغشقة التي هي اجناس عالية للموجودات الهكته كان له وجوداً متضمناً ماهية نوعية الا  
وتخرج تحت جنس افكر قوله كالموجود آه قد يستدل على بساطته بانه لو كانت  
للاجزاء كان اتصافها بالوجود فيكون لكل صفة للجزء لكن لا يسهل لمرور من لم يوجد  
ع قوله اذ من ماهية نوعية آه ولا يلزم منه كون الجود ماداً او المادة التي هي الجنس  
بشرط لا غير الميولي كما حققناه سابقاً قوله تحت جنس ماداً او الامور المتعارفة  
الا تنزعية كالموجود مثلاً فلا كلام فيها وادف الكلام في احتمالي الموجود آه



[illegible]

ان غنيت وجوب عروض اجزاء العارض باسمها المعروفة فينتقض بالكثره فان  
الوحدة التي هي جزءا غير ماضية للجمع المعروف للكثره بل لجزءه انث تعلم ان  
معرض الكثرة والوحدة نفس الطبيعة من حيث هي لا هي الطبيعة الواحدة  
الكثرة والاولايم تقدم الشيء على نفسه فتلك الطبيعة كما انها كثيرة فك هي واحدة  
ايضا فتكرران غنيت وجوب عروض اجزاء التفرع المعروف والوجوه فيلزم  
ان الوجوه ماضية لجزءه وجزءه لجزءه ولم جرادا حيث بانته يجب الانتهاء  
الى جزء لا جزؤه فالمحدود بجماله ووجوده وان وجوب الانتهاء في الدخالات بعينية  
سلم وفي الذمينة ثم فانها تحليلية ويجوز ان يكون التحليل غير واقف عن  
حكماني اجسم واما الجسم واما الجسم ان النزاع في غير الاجزاء الملتصقة  
عنه قوله فتكررا في جواب قوله لا بد ان يكون تقريبا كالجسم الكثرة كجسم لا جزؤه في غير  
طبيعة من حيث هي في وقايم الكثرة كجسم لا جزؤه في بعض الجمع وجزءها لا ماضية بل كجسم بقوله  
لا يستقيم باعلى الاشكال الثاني وورد ومنتقض بكونه يكون مبنيا على اجمال الثاني دون الاول  
قوله  
ان غنيت وجوب عروض اجزاء العارض باسمها المعروفة فينتقض بالكثره فان  
الوحدة التي هي جزءا غير ماضية للجمع المعروف للكثره بل لجزءه انث تعلم ان  
معرض الكثرة والوحدة نفس الطبيعة من حيث هي لا هي الطبيعة الواحدة  
الكثرة والاولايم تقدم الشيء على نفسه فتلك الطبيعة كما انها كثيرة فك هي واحدة  
ايضا فتكرران غنيت وجوب عروض اجزاء التفرع المعروف والوجوه فيلزم  
ان الوجوه ماضية لجزءه وجزءه لجزءه ولم جرادا حيث بانته يجب الانتهاء  
الى جزء لا جزؤه فالمحدود بجماله ووجوده وان وجوب الانتهاء في الدخالات بعينية  
سلم وفي الذمينة ثم فانها تحليلية ويجوز ان يكون التحليل غير واقف عن  
حكماني اجسم واما الجسم واما الجسم ان النزاع في غير الاجزاء الملتصقة  
عنه قوله فتكررا في جواب قوله لا بد ان يكون تقريبا كالجسم الكثرة كجسم لا جزؤه في غير  
طبيعة من حيث هي في وقايم الكثرة كجسم لا جزؤه في بعض الجمع وجزءها لا ماضية بل كجسم بقوله  
لا يستقيم باعلى الاشكال الثاني وورد ومنتقض بكونه يكون مبنيا على اجمال الثاني دون الاول

عنه قوله بناء على السلام بينهما واما العلم الاول للكلية الجانبيه في التقديرات ليس كالتقدير من  
الاجزاء بحسب غلبه العقل فانه قد ينسب الى الاجزاء بحسب الوجود والعدم لم يكسبها من اجزاء بل من  
بسيطه في الوجود وحينئذ المركب على عقليه فزوده بالبسيط والمركب غير اذ ردها الى بسيطه على خلافها  
على تركبها من الاجزاء الجانبيه في الوجود والمركب بخلافه واما النوعان المركبان في الوجود فلهما  
عنه قوله كما هو عليه اليان فان قلت البرهان يدل على كون الوجود نفس حقيقه لا يتجزأ في الوجود  
على خلافه لا يشبه العرض قلت لا كان له وجودا لا يشبهه في الوجود كما كان له وجودا يشبهه في الوجود

[illegible][illegible]





Handwritten marginal notes at the top of the page, written in Arabic script, likely providing commentary or additional philosophical points related to the main text.

والحق يحصل عليك الامر بان يترك حيثية تصادق الاجزاء الخارجية التي يطابقها الاجزاء العقلية وحملها على المركب نهال الاتحاد في الوجود فيخرج بان مجرد الاتحاد ليس مناطا لصحة الحمل بل معياره ان يشترك وجوده في كل شي في الوجود والمعرض في الذاتيات والعوارض حيث انها اشياء باربعها تنقح اتحادا في الوجود بالذات او بالعرض لاس حيث انها باعبار الواحد الموجود وكما ترى في الاجزاء والمقدارية المتحدة مع الجسم في الوجود ومع عدم حملها فاعلم المادة والصورة التي هي متحدة مع الدخالات العقلية من هذا القبيل لاس حيث انها طبيعتان مستقلتان احداهما في الوجود وكما في الطبل في المحمول فافتر فانه الحق قوله فلا يكون فصل آه فرعا على عليه الفصل لوجوده كبس وتصله فرعا خمسة اقله ان لا يكون للماهية الواحدة جوهر بل ان احدها جنس مشترك بينها وبين نوع ما والاخر فصل لما يميزها عن ذلك النوع ثم انعكس الامر بالقياس الى النوع الآخر والا لكان كل منها علته لاخره واثمة دور وفيه ان كل منهما عام وبهم من وجوه خاص وحصل من وجه آخر فكل منها باعتبار خصوصه يرفع اجماع الآخر من حيث اعموم فلا دور واجواب ان الجنس بهم والفصل محصل لمن حيث ذاتيهما

Handwritten marginal notes on the right side of the page, continuing the philosophical discussion. A large number '٢١٦' is written in the center of this column.

Handwritten marginal notes on the far right side of the page, providing further commentary.

Handwritten marginal notes at the bottom left of the page, below the main text block.

Handwritten marginal notes at the bottom center of the page, below the bottom-left block.

Handwritten marginal notes at the bottom right of the page, below the right-side column.

لا بشر ما شئى دوى حشيتة واحدة وقد يقال كيف فى تقويم الما بهية جهة اهام اصد بها توصيل  
اخره نئين تلك الاجزاء فى الحقيقة معلوم مخصوص مطلقا ملة انه بالنظر الى استفا كل جهة  
من كل منها يلزم استقنا الشئى عما هو مقوم له وان شئى ان امة متين ان يكون شئى واحد  
فصلان فى مرتبة واحدة والا لثوار دت الحلال المستقلة على مطلق واحد لاكتفا وكل  
منها فى توصيل كعبس وايضا يلزم الاستقنا عن الذاتى لاكتفا واحد بها فى تقويم وان  
ان لفصل الواحد لا يقوم الا نوعا واحدا ولا يلزم اشران لآخر بسلطة  
ع قوله علم ومخصوص مطلقا انه لا ينفى ان كان كل منها مقوم لخص من وجس الاخر فاذا احدثت  
ما بهية تقوم من كل منها بجهة غير جهة تقوم ما بهية اخرى منها كل كانتا تحدين زمانا كل من كعبس تقويمها  
والا تفصل ما بهية من شبا نيتان مع اتحادا واما تهما الماخوذة لا بشر شئى وايضا اذا كعبت تقويم الما بهية  
اخذ كعبس بمخصوصا من كل منها يلزم التبعج بالراج اذ تقومها باحدى كعبس بجهة وبها ليس على ان  
تقومها باجهة الاخرى من كل منها فتفكر بجهة التفرع قوله علم لايوجد بها اذ كان الفصل القريب  
بسيطا قال لا ان يقال فيختلف عند مطلق لان كعبس كل من الوتين لايوجد فى الاخرى من

قوله لا بشر ما شئى دوى حشيتة واحدة وقد يقال كيف فى تقويم الما بهية جهة اهام اصد بها توصيل  
اخره نئين تلك الاجزاء فى الحقيقة معلوم مخصوص مطلقا ملة انه بالنظر الى استفا كل جهة  
من كل منها يلزم استقنا الشئى عما هو مقوم له وان شئى ان امة متين ان يكون شئى واحد  
فصلان فى مرتبة واحدة والا لثوار دت الحلال المستقلة على مطلق واحد لاكتفا وكل  
منها فى توصيل كعبس وايضا يلزم الاستقنا عن الذاتى لاكتفا واحد بها فى تقويم وان  
ان لفصل الواحد لا يقوم الا نوعا واحدا ولا يلزم اشران لآخر بسلطة  
ع قوله علم ومخصوص مطلقا انه لا ينفى ان كان كل منها مقوم لخص من وجس الاخر فاذا احدثت  
ما بهية تقوم من كل منها بجهة غير جهة تقوم ما بهية اخرى منها كل كانتا تحدين زمانا كل من كعبس تقويمها  
والا تفصل ما بهية من شبا نيتان مع اتحادا واما تهما الماخوذة لا بشر شئى وايضا اذا كعبت تقويم الما بهية  
اخذ كعبس بمخصوصا من كل منها يلزم التبعج بالراج اذ تقومها باحدى كعبس بجهة وبها ليس على ان  
تقومها باجهة الاخرى من كل منها فتفكر بجهة التفرع قوله علم لايوجد بها اذ كان الفصل القريب  
بسيطا قال لا ان يقال فيختلف عند مطلق لان كعبس كل من الوتين لايوجد فى الاخرى من

قوله لا بشر ما شئى دوى حشيتة واحدة وقد يقال كيف فى تقويم الما بهية جهة اهام اصد بها توصيل  
اخره نئين تلك الاجزاء فى الحقيقة معلوم مخصوص مطلقا ملة انه بالنظر الى استفا كل جهة  
من كل منها يلزم استقنا الشئى عما هو مقوم له وان شئى ان امة متين ان يكون شئى واحد  
فصلان فى مرتبة واحدة والا لثوار دت الحلال المستقلة على مطلق واحد لاكتفا وكل  
منها فى توصيل كعبس وايضا يلزم الاستقنا عن الذاتى لاكتفا واحد بها فى تقويم وان  
ان لفصل الواحد لا يقوم الا نوعا واحدا ولا يلزم اشران لآخر بسلطة  
ع قوله علم ومخصوص مطلقا انه لا ينفى ان كان كل منها مقوم لخص من وجس الاخر فاذا احدثت  
ما بهية تقوم من كل منها بجهة غير جهة تقوم ما بهية اخرى منها كل كانتا تحدين زمانا كل من كعبس تقويمها  
والا تفصل ما بهية من شبا نيتان مع اتحادا واما تهما الماخوذة لا بشر شئى وايضا اذا كعبت تقويم الما بهية  
اخذ كعبس بمخصوصا من كل منها يلزم التبعج بالراج اذ تقومها باحدى كعبس بجهة وبها ليس على ان  
تقومها باجهة الاخرى من كل منها فتفكر بجهة التفرع قوله علم لايوجد بها اذ كان الفصل القريب  
بسيطا قال لا ان يقال فيختلف عند مطلق لان كعبس كل من الوتين لايوجد فى الاخرى من



[illegible]

119

فيما قبل بالصدق في كل واحد من هذه الامور كما لا يخفى

فيما قبل بالصدق في كل واحد من هذه الامور كما لا يخفى

فيما قبل بالصدق في كل واحد من هذه الامور كما لا يخفى

من الميولي والصورة كجبرية كما ثبت في الحكمة في المباشرة فان قلت في الاشياء  
المتشابهة من المحال ان يتحد اجزائها فكيف يكون كجبرية الفصل هو برين مع اتحادها قلت  
ليس هناك جبرية برين متحدة ان ثم اتحاد بل هو واحد موجود بوجود كجبرية الفصل كما قال  
الشيخ في تحدي الانسان بالحيوان الناطق انما يعطى منه شي واحد هو بعينه كحيوان الله  
ذلك الحيوان بعينه الناطق نعم لو فرض وجودها باسقطين كانا جبرية برين متحدة  
وجود برين متفارين بخلاف العرض والعرض فانما لا قابلية لها بغيرها بل هو وجودا وفعلا  
ان كان الان متحد برين مع المعارض والمحل هذا هو الفرق فاحفظ فانه لا يتحد برين  
اقول هذا ينبغي على اتحاد المعارض والمحل بحسب لوجودها لذات كجبرية الفصل كما قد  
البرهان كجبرية الكاشي واما الفرق قابلية الوجود المنفرد للجواهر وعدمها لا عرض بل كاشي  
بطلانه على ما سبق في تحقيق الشئ ان العرض موجود ومغاير لوجوده بل قوله  
ان كل كاشي كاشي آه هذه المقدمة مذكورة في الحاشية القديمة للتحقق المداني حيث  
قال ان كل مفهوم كاشي على واحد من افراده يصدق على الكثير منها الا انه

عقوله في آه ومن هنا توهم من قبل الشيخ وجود المعارض في نفسه ما هو وجودها اما ان وجود المعارض  
في نفسه هو ثبوتها لوجودها ومعنى ان ثبوتها لوجودها اتحاد بعينه وتعرف بطلانها في قوله في آه  
قبل عليه لانه كاشي فان كل جزاء من كاشي لا يصدق عليه جزاء يدوم في القول في الواجب كاشي بمعنى انه قد وجد  
لا بحسب لاجزاء ولا بحسب لادوات الامارات فان كاشي من افراده لا يصدق عليه واحد منها بل هو  
القائل فاعلم ان كاشي لا يصدق عليه لانه لا احتمال في ان يكون اجزاء من كاشي لانه لا احتمال في ان يكون  
وكذا كاشي افراد كاشي لانه لا احتمال في ان يكون اجزاء من كاشي لانه لا احتمال في ان يكون

فيما قبل بالصدق في كل واحد من هذه الامور كما لا يخفى

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰

[illegible]



واما اذا لم يكن طبع السخ التركيب لهما فلهذه الخصوصية فلا مكان والاشياء بالنظر  
 فان كانت لو كان المركب من المتعين مكانا بالذات لكاف عليه عدمه عدمه وجوده واما  
 وجوده اكل هي عليه وجوده وجوده لا يتصور وتطيل وجوده من اجزاء لفقدان الاسكان  
 اكل من عدم المركب عدم اجزاء لا يتصور عدمه لانه عدمه عدمه وجوده واما  
 لو كانت له جزءا فلهذه الخصوصية فلا مكان والاشياء بالنظر فان كانت  
 لو كانت له جزءا فلهذه الخصوصية فلا مكان والاشياء بالنظر فان كانت  
 المركب بذلك من غير افتقار الى عدم امر خارج عنه كما ان هله وجود المركب بالذات  
 وجودات الاجزاء وانما يحتاج تحقيق المركب ان وجوده لكونه لكونه لكونه  
 اكله لا بالذات من جهة ما هو مركب فليكن بالذات لصادق قوله فان افتقار  
 ما لم يكن الاسكان بمعنى فاقته التاليف والافتقار الى الاجزاء كجسب تقوم نفس الماهية

ع قوله لكونه لكونه وذاك ينبغي شك فيه وان لم يكن له وجوده واما عدمه  
 خارج من جهة المركب من جهة ليس كذلك عدم كل جزء مستلزم لانه لا يتصور  
 بغيره ولا يتصور التجميع الخارج لكونه لكونه لكونه لكونه لكونه لكونه  
 ع قوله ما لم يكن الاسكان ع ليعني ان اسكان مركب لانه لا يتصور  
 الوجود والعدم لا يضر في اشتمال الاجتماع لانه اذا اجتمع امر فليكن  
 على تقدير الوجود والعدم لا يضر في اشتمال الاجتماع لانه اذا اجتمع امر فليكن

<p>                 ان كان المركب من اجزاء                  فلهذه الخصوصية فلا مكان                  والاشياء بالنظر فان كانت                  لو كان المركب من المتعين                  مكانا بالذات لكاف عليه                  عدمه عدمه وجوده واما                  وجوده اكل هي عليه وجوده             </p>	<p>                 ان كان المركب من اجزاء                  فلهذه الخصوصية فلا مكان                  والاشياء بالنظر فان كانت                  لو كان المركب من المتعين                  مكانا بالذات لكاف عليه                  عدمه عدمه وجوده واما                  وجوده اكل هي عليه وجوده             </p>
---	---

ان كان المركب من اجزاء فلهذه الخصوصية فلا مكان والاشياء بالنظر  
 فان كانت لو كان المركب من المتعين مكانا بالذات لكاف عليه عدمه  
 وجوده واما وجوده اكل هي عليه وجوده وجوده لا يتصور وتطيل  
 وجوده من اجزاء لفقدان الاسكان اكل من عدم المركب عدم اجزاء  
 لا يتصور عدمه لانه عدمه عدمه وجوده واما لو كانت له جزءا  
 فلهذه الخصوصية فلا مكان والاشياء بالنظر فان كانت لو كانت له  
 جزءا فلهذه الخصوصية فلا مكان والاشياء بالنظر فان كانت  
 المركب بذلك من غير افتقار الى عدم امر خارج عنه كما ان هله  
 وجود المركب بالذات وجودات الاجزاء وانما يحتاج تحقيق المركب  
 ان وجوده لكونه لكونه لكونه لكونه لكونه لكونه لكونه لكونه  
 اكله لا بالذات من جهة ما هو مركب فليكن بالذات لصادق قوله  
 فان افتقار ما لم يكن الاسكان بمعنى فاقته التاليف والافتقار  
 الى الاجزاء كجسب تقوم نفس الماهية ع قوله لكونه لكونه وذاك  
 ينبغي شك فيه وان لم يكن له وجوده واما عدمه خارج من جهة  
 المركب من جهة ليس كذلك عدم كل جزء مستلزم لانه لا يتصور  
 بغيره ولا يتصور التجميع الخارج لكونه لكونه لكونه لكونه لكونه  
 ع قوله ما لم يكن الاسكان ع ليعني ان اسكان مركب لانه لا يتصور  
 الوجود والعدم لا يضر في اشتمال الاجتماع لانه اذا اجتمع امر  
 فليكن على تقدير الوجود والعدم لا يضر في اشتمال الاجتماع لانه اذا

ان كان المركب من اجزاء فلهذه الخصوصية فلا مكان والاشياء بالنظر  
 فان كانت لو كان المركب من المتعين مكانا بالذات لكاف عليه عدمه  
 وجوده واما وجوده اكل هي عليه وجوده وجوده لا يتصور وتطيل  
 وجوده من اجزاء لفقدان الاسكان اكل من عدم المركب عدم اجزاء  
 لا يتصور عدمه لانه عدمه عدمه وجوده واما لو كانت له جزءا  
 فلهذه الخصوصية فلا مكان والاشياء بالنظر فان كانت لو كانت له  
 جزءا فلهذه الخصوصية فلا مكان والاشياء بالنظر فان كانت  
 المركب بذلك من غير افتقار الى عدم امر خارج عنه كما ان هله  
 وجود المركب بالذات وجودات الاجزاء وانما يحتاج تحقيق المركب  
 ان وجوده لكونه لكونه لكونه لكونه لكونه لكونه لكونه لكونه  
 اكله لا بالذات من جهة ما هو مركب فليكن بالذات لصادق قوله  
 فان افتقار ما لم يكن الاسكان بمعنى فاقته التاليف والافتقار  
 الى الاجزاء كجسب تقوم نفس الماهية ع قوله لكونه لكونه وذاك  
 ينبغي شك فيه وان لم يكن له وجوده واما عدمه خارج من جهة  
 المركب من جهة ليس كذلك عدم كل جزء مستلزم لانه لا يتصور  
 بغيره ولا يتصور التجميع الخارج لكونه لكونه لكونه لكونه لكونه

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

في الوجود الفرضي لا ينصر الامتناع في نفس الامر لا يكون كتمان تحقيق المثلث اذ  
عليه الماهية على فئتين احد هاجما عليها الذي يصدر عن نفسها وانقارها اليها فاقية  
صدورية من حيث افادته فليته الماهية وقوامها بحسب اسكانها الذاتي وثانيها  
مقوماتها التي يترتب في قوامها وتعالف هجرتها وانقارها اليها ليست فاقية  
صدورية لاستحالة كون الماهية بمجولة لمجربا بل فاقية الثالث في تقدم تجزئتها  
لاني فليته التجزئة فاذن انقارها الى المقومات ظلمي تعضي في بحسب كون الماهية حقيقة  
لها لا للجميع الاشياء المنفردة اليها لما خوز في حقيقة المنفردة لا لانقار نوع آخر  
مغايرة لفاقية الصدورية الاستنادية الى اجمال ولا يستوجب التباين لا حقيقة  
بين المنفردة والمنفردة اليه في الذات والوجود والتمتع بل كيفية لتغاير في نحو من الهجاء فكلها  
الاهام في تحصيل وتبعض نفس التركيب لا لطبع الامكان الذاتي حتى لو فرض نسلخ الماهية  
المركبة من طباع الامكان لا لتبعض عنها اذ الامتياز فكلها اليه المكنة اذ تركبت فكلها فامتناع  
فاقية الاستناد لمجوليه من جهة الامكان الذاتي فاقية الثالث من جهة التركيب بسبب حقيقة  
واحدة في الهجاء في فقط من تلقا الامكان الذاتي فالتركيب لا يستلزم الامكان الذاتي في  
نفسه لفرغم سبب جيل لا تقايل حيث اننا قلنا التقدم على خصوص التفرود والوجود فاما اخذ  
اكثرية اليانية ففكر واحفظ قولنا لا تسمى آه قومي احاشية لا يتقدم على لاول الذي هو

عنه قوله في التركيب هذه الامكان لا يخرج عن كان ذاتي في الموضع بالتطرق الى نسخ الالف  
من حال التطرق بخصوصية الاجزاء او يولد ذاتي في التعلق الذاتي في نفس الاجزاء بخصوصية الاجزاء افعال منها

[illegible]



من الممكنات يستلزم عدم الواجب لذى هو المحال بالذات فاستلزام المحال بالذات كيف يكون  
 وليلا على عدم كونه ممكنا لا نقول الاستلزام هناك ليس بالنظر الى عدم العقل الاول بل نظرا  
 الى علته العلية واما هنا فلنكون المتحقق ممكنا وبهذه الحقيقة نظرا الى ذاتها مع تحقيق المقام  
 ان المعجزة به وجوده ونحوه وجوده وعدمه بمعنى الاستناد الى وجود العلية الواجبة وعدمها  
 عدم ممكن يتحقق مع اعتبار وجود تلك العلية كما يجب مع اعتبار عدمها واذ لم يتغير شيء في  
 النظر الى ذاته لا يجب لا يتحقق ولا يستلزم شيء من المحالات وان استلزم عدم الواجب  
 لذاته يتسلب التحقيق في نفس الامر اذ لا يصح عدم ذلك النظر الى المعجزة يتحقق عن العلية  
 المعجزة فبمعنى الاستلزام لم يحاط علة العلية والمعلولية لاجزائها بالذات فاستلزام الممكن  
 لذاته التسليم لذاته بحسب التحقيق مما لا يشبهه فيه غاية الامر ان يكون الممكن محالا بالنظر  
 لموقوف عليه وهو لا يضر فان اذ فهم ان امكان الملزوم مع اقتناع اللازم يستوجب  
 صحة وجود الملزوم بدون اللازم وهو انعدام اصل الملازمة قيل لك ان امكان الملزوم  
 انما هو بالنظر الى ذاته وهو يستوجب امكان اللازم بالقياس اليه حتى ذات الملزوم  
 لا امكان بالنظر الى ذاته فيقتضى اللزوم ان يكون اللازم ضروري التحقيق بالقياس  
**ع** قوله لازم كون المتحقق ممكنا انما جعل لازم المحال يكون المتحقق ممكنا دون وجوده وشركه لباري  
 عند لان استلزام المركب لا يفي بعلته العلية والمعلولية اعني الكلية والكيفية كما في عدم الواجب تعالى عنه  
 وعدم العقل الاول ذاته غير بان كون المتحقق ممكنا ليس محالا اذا كان بحيثين كما حققناه فلا يكون المتحقق  
 هو محال من الجواب فاق **ع** قوله علة العلية والمعلولية اي علية عدم الواجب لازم لعدم العقل  
 الاول الملزوم بحسب ذلك لفرض فاللزم هنا مستند الى اللازم دون نفس الملزوم فتعذر منه

من الممكنات يستلزم عدم الواجب لذى هو المحال بالذات فاستلزام المحال بالذات كيف يكون  
 وليلا على عدم كونه ممكنا لا نقول الاستلزام هناك ليس بالنظر الى عدم العقل الاول بل نظرا  
 الى علته العلية واما هنا فلنكون المتحقق ممكنا وبهذه الحقيقة نظرا الى ذاتها مع تحقيق المقام  
 ان المعجزة به وجوده ونحوه وجوده وعدمه بمعنى الاستناد الى وجود العلية الواجبة وعدمها  
 عدم ممكن يتحقق مع اعتبار وجود تلك العلية كما يجب مع اعتبار عدمها واذ لم يتغير شيء في  
 النظر الى ذاته لا يجب لا يتحقق ولا يستلزم شيء من المحالات وان استلزم عدم الواجب  
 لذاته يتسلب التحقيق في نفس الامر اذ لا يصح عدم ذلك النظر الى المعجزة يتحقق عن العلية  
 المعجزة فبمعنى الاستلزام لم يحاط علة العلية والمعلولية لاجزائها بالذات فاستلزام الممكن  
 لذاته التسليم لذاته بحسب التحقيق مما لا يشبهه فيه غاية الامر ان يكون الممكن محالا بالنظر  
 لموقوف عليه وهو لا يضر فان اذ فهم ان امكان الملزوم مع اقتناع اللازم يستوجب  
 صحة وجود الملزوم بدون اللازم وهو انعدام اصل الملازمة قيل لك ان امكان الملزوم  
 انما هو بالنظر الى ذاته وهو يستوجب امكان اللازم بالقياس اليه حتى ذات الملزوم  
 لا امكان بالنظر الى ذاته فيقتضى اللزوم ان يكون اللازم ضروري التحقيق بالقياس  
**ع** قوله لازم كون المتحقق ممكنا انما جعل لازم المحال يكون المتحقق ممكنا دون وجوده وشركه لباري  
 عند لان استلزام المركب لا يفي بعلته العلية والمعلولية اعني الكلية والكيفية كما في عدم الواجب تعالى عنه  
 وعدم العقل الاول ذاته غير بان كون المتحقق ممكنا ليس محالا اذا كان بحيثين كما حققناه فلا يكون المتحقق  
 هو محال من الجواب فاق **ع** قوله علة العلية والمعلولية اي علية عدم الواجب لازم لعدم العقل  
 الاول الملزوم بحسب ذلك لفرض فاللزم هنا مستند الى اللازم دون نفس الملزوم فتعذر منه

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰

[illegible]

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

[illegible][illegible]

فان يستلزم عدم العلم الاول عدم الواجب لذاته ليس يستلزم الممكن المحال فانه اذا  
 يستلزم عدم عليه العلة الاولى فقط وهو امر ممكن بالذات لا عدم ذاتها المستحيل  
 فان الاول يتم لا يتصلح العلم الاول لولا الاتصاف بالعلية فاذن ليس يستلزم  
 الالاء بالعرض والاتفاق وهو كون العلة بما تقتضيه بالعلية واجبة لذاتها وهذا محال  
 فكيف فان ذات العلم الاول فائضة عن العلة لا تقتضي المعلولية لعدم ذات  
 الواجب نعم يستلزم عدم لهم وان تعرض عليه بان علية العلة الاولى نفس ذاتها  
 تقوم بها وعليتها سبيل واحد في العينية فلو كانت العلية امرا ممكنا بالذات كان  
 سببها الواجب بالذات فعدمها الممكن بالذات على ما عزم يستلزم عدم ذاته  
 تعالى وهو المحال بالذات فقد لازم الوقوع فيما عدا الفوار وايضا طبع الاسكان  
 بما هو بطلته محو الى الواجب لذاته وخصوصية المعلول الاول ايضا تسه عليه  
 بلا واسطة امرا اصلا فعدم المعلول الاول بخصوص ذاته كما يستوجب عدم العلة  
 الاولى بما هي علة كما يستوجب عدمها من حيث هي واجبة لذاتها لعليتها وجوبها  
 سبيل واحد فيما يستوجب خصوصية ذات المعلول الاول فليس استصحاب  
 لمح بالذات بالعرض والاتفاق فنقول له الرابع اعتباري آه توضح  
 ان التماسه التي تهتم بامر متين اعتبارية اذ هي مغايرة لما اعتبر فيها ذلك  
 الامر مرة واحدة بالاعتبار والجميع الرابع كل ذلك واحد من وحدتين لاثنين  
 عنه قوله عليه العلة الاولى المراد بالعلية مبدأ بالانفهوم الاضافي لا تارة عليه بل بالباب منه

فان كان العلم الاول مستلزما لعدم العلم الاول مستلزما لعدم الواجب لذاته ليس يستلزم الممكن المحال فانه اذا  
 يستلزم عدم عليه العلة الاولى فقط وهو امر ممكن بالذات لا عدم ذاتها المستحيل  
 فان الاول يتم لا يتصلح العلم الاول لولا الاتصاف بالعلية فاذن ليس يستلزم  
 الالاء بالعرض والاتفاق وهو كون العلة بما تقتضيه بالعلية واجبة لذاتها وهذا محال  
 فكيف فان ذات العلم الاول فائضة عن العلة لا تقتضي المعلولية لعدم ذات  
 الواجب نعم يستلزم عدم لهم وان تعرض عليه بان علية العلة الاولى نفس ذاتها  
 تقوم بها وعليتها سبيل واحد في العينية فلو كانت العلية امرا ممكنا بالذات كان  
 سببها الواجب بالذات فعدمها الممكن بالذات على ما عزم يستلزم عدم ذاته  
 تعالى وهو المحال بالذات فقد لازم الوقوع فيما عدا الفوار وايضا طبع الاسكان  
 بما هو بطلته محو الى الواجب لذاته وخصوصية المعلول الاول ايضا تسه عليه  
 بلا واسطة امرا اصلا فعدم المعلول الاول بخصوص ذاته كما يستوجب عدم العلة  
 الاولى بما هي علة كما يستوجب عدمها من حيث هي واجبة لذاتها لعليتها وجوبها  
 سبيل واحد فيما يستوجب خصوصية ذات المعلول الاول فليس استصحاب  
 لمح بالذات بالعرض والاتفاق فنقول له الرابع اعتباري آه توضح  
 ان التماسه التي تهتم بامر متين اعتبارية اذ هي مغايرة لما اعتبر فيها ذلك  
 الامر مرة واحدة بالاعتبار والجميع الرابع كل ذلك واحد من وحدتين لاثنين  
 عنه قوله عليه العلة الاولى المراد بالعلية مبدأ بالانفهوم الاضافي لا تارة عليه بل بالباب منه

فان كان العلم الاول مستلزما لعدم العلم الاول مستلزما لعدم الواجب لذاته ليس يستلزم الممكن المحال فانه اذا  
 يستلزم عدم عليه العلة الاولى فقط وهو امر ممكن بالذات لا عدم ذاتها المستحيل  
 فان الاول يتم لا يتصلح العلم الاول لولا الاتصاف بالعلية فاذن ليس يستلزم  
 الالاء بالعرض والاتفاق وهو كون العلة بما تقتضيه بالعلية واجبة لذاتها وهذا محال  
 فكيف فان ذات العلم الاول فائضة عن العلة لا تقتضي المعلولية لعدم ذات  
 الواجب نعم يستلزم عدم لهم وان تعرض عليه بان علية العلة الاولى نفس ذاتها  
 تقوم بها وعليتها سبيل واحد في العينية فلو كانت العلية امرا ممكنا بالذات كان  
 سببها الواجب بالذات فعدمها الممكن بالذات على ما عزم يستلزم عدم ذاته  
 تعالى وهو المحال بالذات فقد لازم الوقوع فيما عدا الفوار وايضا طبع الاسكان  
 بما هو بطلته محو الى الواجب لذاته وخصوصية المعلول الاول ايضا تسه عليه  
 بلا واسطة امرا اصلا فعدم المعلول الاول بخصوص ذاته كما يستوجب عدم العلة  
 الاولى بما هي علة كما يستوجب عدمها من حيث هي واجبة لذاتها لعليتها وجوبها  
 سبيل واحد فيما يستوجب خصوصية ذات المعلول الاول فليس استصحاب  
 لمح بالذات بالعرض والاتفاق فنقول له الرابع اعتباري آه توضح  
 ان التماسه التي تهتم بامر متين اعتبارية اذ هي مغايرة لما اعتبر فيها ذلك  
 الامر مرة واحدة بالاعتبار والجميع الرابع كل ذلك واحد من وحدتين لاثنين  
 عنه قوله عليه العلة الاولى المراد بالعلية مبدأ بالانفهوم الاضافي لا تارة عليه بل بالباب منه

[illegible]

۱. **مجلس اول** در روز پنجشنبه ۱۳۰۲/۱۲/۲۵  
 ۲. **مجلس دوم** در روز شنبه ۱۳۰۲/۱۲/۲۶  
 ۳. **مجلس سوم** در روز یکشنبه ۱۳۰۲/۱۲/۲۷  
 ۴. **مجلس چهارم** در روز دوشنبه ۱۳۰۲/۱۲/۲۸  
 ۵. **مجلس پنجم** در روز سه شنبه ۱۳۰۲/۱۲/۲۹  
 ۶. **مجلس ششم** در روز چهارشنبه ۱۳۰۲/۱۲/۳۰  
 ۷. **مجلس هفتم** در روز پنجشنبه ۱۳۰۲/۱۲/۳۱  
 ۸. **مجلس هشتم** در روز شنبه ۱۳۰۲/۱/۱  
 ۹. **مجلس نهم** در روز یکشنبه ۱۳۰۲/۱/۲  
 ۱۰. **مجلس دهم** در روز دوشنبه ۱۳۰۲/۱/۳

[illegible][illegible]

بمعينيتها وهي من حيث انتفاءها عن الخلق كما هو منه في كل عين فاعلم من متعلق الذات بغير الذات  
ومن حيثية اخرى غير ما في انتم اسكانه وتم كون الوجود باطلا يوكده الاسكان والانتفاء  
كيفية الوجود فتفكر قوله والردوام لا يخلو اه فائق المعير يدوم باعتبارها الى العلة الواجبة  
لذاتها فافترس ارتفاعه مادام وجودها قائما ثم الا ان في سباق الضرورة الازلية  
وكذا الزمان في الزمانية والدة واما الذات في اودامت لثلاث سباق الضرورة الذاتية  
فان نظام الدوام في سلسلة المفارقات لا يصح الا بالنظر الى المقدم من محل اللفظ عن  
الاصول الدقيقة قوله بل ليطبق الوجود اذ معنى لفظ الوجود بل يجب ان يكون مدخل فيها  
اولا واما هو الحق عند المص فان من تلك اللوازم الا يستند الى العلة بما جعله مصداق  
لا يكون ضروري القبول للمزود كوجود الواجب ثم عند الحكم يستعمل ان يكون اللفظ

[illegible][illegible]

عنه قوله فإما إمكانه تعالى الوجود الذي لا يتبدى إلا بالاحتياج لذاته فلا يمكن أن  
يحبب ضروريًا لذاته عنه قوله الالهية الواجبة لذاته لان الضرورة مادام الوجود  
مستفادة من الضرورة الذاتية لان الممكن لذاته لا يفيد استتاع العدم كما سبق بحقيقة  
في أوائل الكتاب منه قوله والادام الذاتي اى ما يكون متنازلًا لذاته كما في  
الذاتيات والعوالم الذاتية لله قوله وهذا هو الحق الذي لا يمتنع قول الله

[illegible][illegible][illegible][illegible]

والمسلمون في كل زمان ومكان  
والله اعلم بالصواب

...و قد لا بد من نزع وجود الماهية عن الشيء على انما يتبين من وجودها في كمالها ...  
...فيمر من لا يخلو من الشيء على نفسه او موجوده بوجوه اخرى غير متناهية ...  
...فيضم ان متناهية الوجود فيها مغل القبة ومنها اختلاف ذلك و ان اردت ...  
...التفصيل والتحقيق في هذا المقام فنقول في بعض المتأخرين اى اعتبار مطلق الوجود ...  
...في لوازم الماهية نفسها فاعندهم اقتضاء الماهية لها باعتبار مطلق الوجود للخط ...  
...و خصوصيات لمخاطبة والتحقيق على اذ لم يسل اليه الشيء ان متناهية الماهية ليست ممتدة على كل ...  
...ايها باعتبار مقتضاءها للخط بها لا باعتبار الوجود ولا باعتبار مجموعية الوجود اذ هي ظاهرة لوجودها ...  
...بجانب صدق المحمول لكون الموضوع من الطبائع الباطنة ولا يأت لها الا بأكمل الاشياء حيث ...  
...ان ذاتها احدية حاشية شي كل مخصوصة ولا تسد ما للطبائع الربط الا بالجمالي لا بالحيثية ...  
...الا بالعرض اذ اعتبار الوجود والمجموعية لا لا يقتضيه طبعه و صدق وجوده على شي في بانه ان شاء الله ...  
...عنه قوله في التحقيق انه قال لا تاف في حاشية على شرح التمهيد تحقيق الدعا في ان اقتضاه في مستلزم ...  
...ان يكون له وجود كما تشهد الضرورة كيف وانما الماهية شايها باعتبار وجودها و فعل مراد اشرح عدم ...  
...في اعتبار الوجود و ين على التبيين لا مطلق الوجود ثم قال في التحقيق ان جعل المزاومات معينة جعل الوجود بمعنى ...  
...جعل واحد يتصل اوله و ثلثاته بالمراد و ثانيا بالعرض في لوازمه و لا يخفى ان وجوب كون الحقنة ...  
...موجودا من اقتضاء الاستلزام فغير الوجود فيه و البتة في كل وجه على تقدير اقتضاء نفس الماهية ...  
...بلا غير الوجود و لا ينفذ لا معنى لمعمل في الاسرار المتروكة الاجل فشاء انتزاعا و لوازم الماهية ...  
...من حيث هي و هي من الانتزاعات كما حققه الاستاذ و غيره من المحققين فخلا فظهر ما ...

...و قد لا بد من نزع وجود الماهية عن الشيء على انما يتبين من وجودها في كمالها ...  
...فيمر من لا يخلو من الشيء على نفسه او موجوده بوجوه اخرى غير متناهية ...  
...فيضم ان متناهية الوجود فيها مغل القبة ومنها اختلاف ذلك و ان اردت ...  
...التفصيل والتحقيق في هذا المقام فنقول في بعض المتأخرين اى اعتبار مطلق الوجود ...  
...في لوازم الماهية نفسها فاعندهم اقتضاء الماهية لها باعتبار مطلق الوجود للخط ...  
...و خصوصيات لمخاطبة والتحقيق على اذ لم يسل اليه الشيء ان متناهية الماهية ليست ممتدة على كل ...  
...ايها باعتبار مقتضاءها للخط بها لا باعتبار الوجود ولا باعتبار مجموعية الوجود اذ هي ظاهرة لوجودها ...  
...بجانب صدق المحمول لكون الموضوع من الطبائع الباطنة ولا يأت لها الا بأكمل الاشياء حيث ...  
...ان ذاتها احدية حاشية شي كل مخصوصة ولا تسد ما للطبائع الربط الا بالجمالي لا بالحيثية ...  
...الا بالعرض اذ اعتبار الوجود والمجموعية لا لا يقتضيه طبعه و صدق وجوده على شي في بانه ان شاء الله ...  
...عنه قوله في التحقيق انه قال لا تاف في حاشية على شرح التمهيد تحقيق الدعا في ان اقتضاه في مستلزم ...  
...ان يكون له وجود كما تشهد الضرورة كيف وانما الماهية شايها باعتبار وجودها و فعل مراد اشرح عدم ...  
...في اعتبار الوجود و ين على التبيين لا مطلق الوجود ثم قال في التحقيق ان جعل المزاومات معينة جعل الوجود بمعنى ...  
...جعل واحد يتصل اوله و ثلثاته بالمراد و ثانيا بالعرض في لوازمه و لا يخفى ان وجوب كون الحقنة ...  
...موجودا من اقتضاء الاستلزام فغير الوجود فيه و البتة في كل وجه على تقدير اقتضاء نفس الماهية ...  
...بلا غير الوجود و لا ينفذ لا معنى لمعمل في الاسرار المتروكة الاجل فشاء انتزاعا و لوازم الماهية ...  
...من حيث هي و هي من الانتزاعات كما حققه الاستاذ و غيره من المحققين فخلا فظهر ما ...









[illegible][illegible]



اما يكون لزوما ما هي سببه باطله بين الازدوم والالزام الالزام هو مفهوم لمخوف نفسه فاذي سببه  
 لا يكون مبدئي بل يجب الاول سلبا ولا ينظر الى كونه لازما ولا غير لازم وانما سببه الحكم عليه بما هو مفهوم لمخوف  
 في الذين فالحكم عليه بالازدوم هو من حيث انه منظور الى تصدق في محاذ البطلان لا بما هو لازم  
 بينما فاذا قطع ذلك المحاذ القصدى فتمطعت السلسلة وقد يجب ان تلك الازدومات  
 الغير المتناهيته موجودة في نفس الامر بوجودها في غير الوجودات منفصلة حتى يلزم  
 الاستحالة وما يتفق عليه طبع الربط الالزامي هو الوجود والعدم المتفرق بخصوصه كما ترى في  
 الاجزاء المقدمه اليه الجسم اذا تسخن بعضها وتبرد بعض اذ هي موجودة بوجود الجسم لتصل الازدوم  
 فنظر قوله ومعرض ذلك آه في هذا الاعتبار اعتبار ان اعتبار المعرض بما هو معرض  
 النظر عن العارض والاعتبار بما هو معرض لذلك بل من انكر وجود الطبعي فلهذا الاعتبار  
 وهو موضوع العقود العامة بنعم بل انكر الاول ايضا وعلى التفرع والاختراع منه اعتبار ان  
 بالذات وتحدان بالعرض سياتي تحقيقه انتم قوله ولجميع آه قيل هذا الاعتبار جزئي لا يعنى  
 وتسميته بالكل هو الاصطلاح تدبر قوله الطبعي آه لم ان الطبعية الانسانية مثلا قد توجد بالانسان  
 عه قوله وقد يجب آه هذا الجواب غير منظور الى الاعتبارين المذكورين بل الجواب الاول على كفى  
 فيه ان يصدر في الحكم عليه بصحة استزاع من موجود الفعل للمغالل الحكم عليه لانه اذ كان الحكم  
 شطحة فاشكاله لم يحصل ان الازدوم بما هو صحيح الاستزاع عن شئ لا يطلع ان يقع حكمه على ذلك  
 او متباينين بالكلية غير مستقالي المحاذات خبر ان يحصل لا اعتبارا في الخارج اليه في كفاية دون كفاية  
 حال الجوابين وحدث فنظر فانه قد تسمى قوله وتسميته بالكل آه كان لا ساء ذلك الحكم ايضا ولا يلائم  
 كالا انسان الكل يصدر على الانسان الردي والانسان الزنجي المكين وغيره

في قوله لا يكون لزوما ما هي سببه باطله بين الازدوم والالزام الالزام هو مفهوم لمخوف نفسه فاذي سببه  
 لا يكون مبدئي بل يجب الاول سلبا ولا ينظر الى كونه لازما ولا غير لازم وانما سببه الحكم عليه بما هو مفهوم لمخوف  
 في الذين فالحكم عليه بالازدوم هو من حيث انه منظور الى تصدق في محاذ البطلان لا بما هو لازم  
 بينما فاذا قطع ذلك المحاذ القصدى فتمطعت السلسلة وقد يجب ان تلك الازدومات  
 الغير المتناهيته موجودة في نفس الامر بوجودها في غير الوجودات منفصلة حتى يلزم  
 الاستحالة وما يتفق عليه طبع الربط الالزامي هو الوجود والعدم المتفرق بخصوصه كما ترى في  
 الاجزاء المقدمه اليه الجسم اذا تسخن بعضها وتبرد بعض اذ هي موجودة بوجود الجسم لتصل الازدوم  
 فنظر قوله ومعرض ذلك آه في هذا الاعتبار اعتبار ان اعتبار المعرض بما هو معرض  
 النظر عن العارض والاعتبار بما هو معرض لذلك بل من انكر وجود الطبعي فلهذا الاعتبار  
 وهو موضوع العقود العامة بنعم بل انكر الاول ايضا وعلى التفرع والاختراع منه اعتبار ان  
 بالذات وتحدان بالعرض سياتي تحقيقه انتم قوله ولجميع آه قيل هذا الاعتبار جزئي لا يعنى  
 وتسميته بالكل هو الاصطلاح تدبر قوله الطبعي آه لم ان الطبعية الانسانية مثلا قد توجد بالانسان  
 عه قوله وقد يجب آه هذا الجواب غير منظور الى الاعتبارين المذكورين بل الجواب الاول على كفى  
 فيه ان يصدر في الحكم عليه بصحة استزاع من موجود الفعل للمغالل الحكم عليه لانه اذ كان الحكم  
 شطحة فاشكاله لم يحصل ان الازدوم بما هو صحيح الاستزاع عن شئ لا يطلع ان يقع حكمه على ذلك  
 او متباينين بالكلية غير مستقالي المحاذات خبر ان يحصل لا اعتبارا في الخارج اليه في كفاية دون كفاية  
 حال الجوابين وحدث فنظر فانه قد تسمى قوله وتسميته بالكل آه كان لا ساء ذلك الحكم ايضا ولا يلائم  
 كالا انسان الكل يصدر على الانسان الردي والانسان الزنجي المكين وغيره





من حيث هي مع عزل نظر عن الخط والتعريف بان تعلق كيشية بالاعتبار دون اعتبار هو  
 يعبر الاعتبار وتقسيم كيشية الى كيشية اولى كيشية اخرى كيشية ثالثة كيشية رابعة كيشية خامسة  
 ففى هذا الاعتبار ايام جعل التقيض كفى الاولى ايام ارتفاعها ولعل قول المصنف  
 هو طبعى اعم باعتبار اشارة الى هذا الاعتبار وان نشأ اعتبارها من حيث هي  
 مع ملاحظة عمومها وتعلق كيشية بالمائة لا بان يجعل المعموم قيدا فيها وهى بهذا الاعتبار  
 على طبعى وقيل لافق بين هذا الاعتبار واعتبار التجريد الا ان التقييد دون المقصود  
 ولذلك يشتركان فى الاحكام وتفيد ان المعتبر بهذا الاعتبار موضوع للطبيعة ك  
 فى قولنا الانسان نوع اركبى وموجود فى الذهن بكمالات المجردة اذ هى ليست  
 محكوما عليها بغيره من الاحكام اذ يتصورها وجودها مطلقا الا ان يراد التجسيم  
 عنه قوله بان تعلق كيشية اذ يبنى ان يكون كيشية شرعا وهو لا اعتبار والملاحظة من الملاحظة  
 ان ملاحظتها تكون من حيث هي هى ملاحظة الماهية لا يكون ملاحظة الماهية ولا يكون الملاحظة  
 من حيث ان تلك الملاحظة ملاحظة الماهية فلا يكون هذا الملاحظة ملاحظة الخط والتعريف فيجوز ان يكون  
 معها ملاحظة الوجود وشلا غايبا ان يكون هذا الملاحظة ملاحظة الماهية وان لا يكون معها شىء ففى هذا  
 الملاحظة ايام اجتماع التقيضين لا يمكن ان يقال بهذا الاعتبار الانسان كاتب وليس كاتب  
 كما ان فى الاعتبار الاول ايام فى ارتفاعها فكذا الاعتبار هو المقسم بجميع الاعتبارات فتكلم  
 قوله دون لغيره الجعوان ولا يجزى الجعوان **قوله** له بان يجعل الى لا يكون مهموم قيدا لى  
 الصدق بل بان يتصور الملاحظة ملاحظا ان ملاحظه معها كونه من حيث هي ملاحظة ملاحظة عمده الا ان  
 اشوال ان التعلق بالجوهرات كما لا يخفى من صور **قوله** تقيدها الى ان يكون ملاحظه من حيث هي ملاحظة  
 جبرئيل ملاحظه من حيث هي كسب اعتبارها كسب اعتبارها **قوله** وتبين ان شىء لا شىء

من حيث هي مع عزل نظر عن الخط والتعريف بان تعلق كيشية بالاعتبار دون اعتبار هو  
 يعبر الاعتبار وتقسيم كيشية الى كيشية اولى كيشية اخرى كيشية ثالثة كيشية رابعة كيشية خامسة  
 ففى هذا الاعتبار ايام جعل التقيض كفى الاولى ايام ارتفاعها ولعل قول المصنف  
 هو طبعى اعم باعتبار اشارة الى هذا الاعتبار وان نشأ اعتبارها من حيث هي  
 مع ملاحظة عمومها وتعلق كيشية بالمائة لا بان يجعل المعموم قيدا فيها وهى بهذا الاعتبار  
 على طبعى وقيل لافق بين هذا الاعتبار واعتبار التجريد الا ان التقييد دون المقصود  
 ولذلك يشتركان فى الاحكام وتفيد ان المعتبر بهذا الاعتبار موضوع للطبيعة ك  
 فى قولنا الانسان نوع اركبى وموجود فى الذهن بكمالات المجردة اذ هى ليست  
 محكوما عليها بغيره من الاحكام اذ يتصورها وجودها مطلقا الا ان يراد التجسيم  
 عنه قوله بان تعلق كيشية اذ يبنى ان يكون كيشية شرعا وهو لا اعتبار والملاحظة من الملاحظة  
 ان ملاحظتها تكون من حيث هي هى ملاحظة الماهية لا يكون ملاحظة الماهية ولا يكون الملاحظة  
 من حيث ان تلك الملاحظة ملاحظة الماهية فلا يكون هذا الملاحظة ملاحظة الخط والتعريف فيجوز ان يكون  
 معها ملاحظة الوجود وشلا غايبا ان يكون هذا الملاحظة ملاحظة الماهية وان لا يكون معها شىء ففى هذا  
 الملاحظة ايام اجتماع التقيضين لا يمكن ان يقال بهذا الاعتبار الانسان كاتب وليس كاتب  
 كما ان فى الاعتبار الاول ايام فى ارتفاعها فكذا الاعتبار هو المقسم بجميع الاعتبارات فتكلم  
 قوله دون لغيره الجعوان ولا يجزى الجعوان **قوله** له بان يجعل الى لا يكون مهموم قيدا لى  
 الصدق بل بان يتصور الملاحظة ملاحظا ان ملاحظه معها كونه من حيث هي ملاحظة ملاحظة عمده الا ان  
 اشوال ان التعلق بالجوهرات كما لا يخفى من صور **قوله** تقيدها الى ان يكون ملاحظه من حيث هي ملاحظة  
 جبرئيل ملاحظه من حيث هي كسب اعتبارها كسب اعتبارها **قوله** وتبين ان شىء لا شىء

من حيث هي مع عزل نظر عن الخط والتعريف بان تعلق كيشية بالاعتبار دون اعتبار هو  
 يعبر الاعتبار وتقسيم كيشية الى كيشية اولى كيشية اخرى كيشية ثالثة كيشية رابعة كيشية خامسة  
 ففى هذا الاعتبار ايام جعل التقيض كفى الاولى ايام ارتفاعها ولعل قول المصنف  
 هو طبعى اعم باعتبار اشارة الى هذا الاعتبار وان نشأ اعتبارها من حيث هي  
 مع ملاحظة عمومها وتعلق كيشية بالمائة لا بان يجعل المعموم قيدا فيها وهى بهذا الاعتبار  
 على طبعى وقيل لافق بين هذا الاعتبار واعتبار التجريد الا ان التقييد دون المقصود  
 ولذلك يشتركان فى الاحكام وتفيد ان المعتبر بهذا الاعتبار موضوع للطبيعة ك  
 فى قولنا الانسان نوع اركبى وموجود فى الذهن بكمالات المجردة اذ هى ليست  
 محكوما عليها بغيره من الاحكام اذ يتصورها وجودها مطلقا الا ان يراد التجسيم  
 عنه قوله بان تعلق كيشية اذ يبنى ان يكون كيشية شرعا وهو لا اعتبار والملاحظة من الملاحظة  
 ان ملاحظتها تكون من حيث هي هى ملاحظة الماهية لا يكون ملاحظة الماهية ولا يكون الملاحظة  
 من حيث ان تلك الملاحظة ملاحظة الماهية فلا يكون هذا الملاحظة ملاحظة الخط والتعريف فيجوز ان يكون  
 معها ملاحظة الوجود وشلا غايبا ان يكون هذا الملاحظة ملاحظة الماهية وان لا يكون معها شىء ففى هذا  
 الملاحظة ايام اجتماع التقيضين لا يمكن ان يقال بهذا الاعتبار الانسان كاتب وليس كاتب  
 كما ان فى الاعتبار الاول ايام فى ارتفاعها فكذا الاعتبار هو المقسم بجميع الاعتبارات فتكلم  
 قوله دون لغيره الجعوان ولا يجزى الجعوان **قوله** له بان يجعل الى لا يكون مهموم قيدا لى  
 الصدق بل بان يتصور الملاحظة ملاحظا ان ملاحظه معها كونه من حيث هي ملاحظة ملاحظة عمده الا ان  
 اشوال ان التعلق بالجوهرات كما لا يخفى من صور **قوله** تقيدها الى ان يكون ملاحظه من حيث هي ملاحظة  
 جبرئيل ملاحظه من حيث هي كسب اعتبارها كسب اعتبارها **قوله** وتبين ان شىء لا شىء

[illegible]

ليس من اللازم ان لا ينفك الانسان ليس من حيث هو هو الفا بانه كميته كان السلب  
 واما على الاجاب من تلك الكميته من نفى القيد فكان مادقا لثبوت سلبا لثبوت  
 بهما كميته لا ينافي الثبوت كميته اخرى واما اذا قد سلب كميته كان سناه من حيث هم  
 ليس البتة ومثاقده ان السلب ثابت لمن حيث هو هو فان كميته جزئية كذا قيل للسلب  
 فيكون نفيا مقيدا والسلب من حيث هو سلب لا يتكفد كميته ولا يقع ان يقيد بنفسه  
 فالقيده يدل على انه لم يخل من حيث انه مقدم ثابت نفى فهو راجع الى ثبوت السلب  
 فيكون كافيا بالضرورة لانه من العوارض التي ليست في حد ذاته تطبيق اللفظ والمخ  
 انما هو كميته بانه كميته فان ردد السؤال من طرفي النقيضين بالاجاب كما اذا قلنا  
 ام الانسان موجود من حيث هو هو او معدوم من حيث هو هو فلا يتحقق الاجاب فان هذا  
 السؤال يطلب التبيين بعد وضع ثبوت احد الامرين والوضع المبني على السؤال فانه فانه  
 السؤال ولو اجاب فليس بطرفين فقال لم يبق بقوله من من من حيث هي هي ليست  
 بوجودة ولا معدوم بانه بانه كميته ليس على ما ينبغي وفيه نظر فان ما ذكرت انما هو اذا كانت  
 كميته في صورة تقديرها قيدا للسلب واما اذا كانت قيدا للموضوع فالتقديم كان خيرا  
 في المقادير هو كون الامر والامر بين النقيضين اذا قرح التناقض بقبول السلب لا يقيد  
 الموضوع بغيره ترك بين الاجاب والسلب وجيب عنه بوجوب الاول ان القيد  
 قد يميز الموضوع عما عداه فقبول تعيين الموضوع ونسب العمل الى ذاته من غير وجوب  
 ان يكون انفسه من حيثية القيد كما تقول غير العالم بطول فيتميز المراد بقيد المسلم

٢٠١

ان قوله ان  
 ليس من اللازم  
 ان لا ينفك  
 الانسان ليس  
 من حيث هو  
 هو الفا بانه  
 كميته كان  
 السلب واما  
 على الاجاب  
 من تلك  
 الكميته من  
 نفى القيد  
 فكان مادقا  
 لثبوت سلبا  
 لثبوت بهما  
 كميته لا  
 ينافي  
 الثبوت  
 كميته  
 اخرى  
 واما اذا  
 قد سلب  
 كميته  
 كان  
 سناه  
 من  
 حيث  
 هم  
 ليس  
 البتة  
 ومثاقده  
 ان  
 السلب  
 ثابت  
 لمن  
 حيث  
 هو  
 هو  
 فان  
 كميته  
 جزئية  
 كذا  
 قيل  
 للسلب  
 فيكون  
 نفيا  
 مقيدا  
 والسلب  
 من  
 حيث  
 هو  
 سلب  
 لا  
 يتكفد  
 كميته  
 ولا  
 يقع  
 ان  
 يقيد  
 بنفسه  
 فالقيده  
 يدل  
 على  
 انه  
 لم  
 يخل  
 من  
 حيث  
 انه  
 مقدم  
 ثابت  
 نفى  
 فهو  
 راجع  
 الى  
 ثبوت  
 السلب  
 فيكون  
 كافيا  
 بالضرورة  
 لانه  
 من  
 العوارض  
 التي  
 ليست  
 في  
 حد  
 ذاته  
 تطبيق  
 اللفظ  
 والمخ  
 انما  
 هو  
 كميته  
 بانه  
 كميته  
 فان  
 ردد  
 السؤال  
 من  
 طرفي  
 النقيضين  
 بالاجاب  
 كما  
 اذا  
 قلنا  
 ام  
 الانسان  
 موجود  
 من  
 حيث  
 هو  
 هو  
 او  
 معدوم  
 من  
 حيث  
 هو  
 هو  
 فلا  
 يتحقق  
 الاجاب  
 فان  
 هذا  
 السؤال  
 يطلب  
 التبيين  
 بعد  
 وضع  
 ثبوت  
 احد  
 الامرين  
 والوضع  
 المبني  
 على  
 السؤال  
 فانه  
 فانه  
 السؤال  
 ولو  
 اجاب  
 فليس  
 بطرفين  
 فقال  
 لم  
 يبق  
 بقوله  
 من  
 من  
 من  
 حيث  
 هي  
 هي  
 ليست  
 بوجودة  
 ولا  
 معدوم  
 بانه  
 بانه  
 كميته  
 ليس  
 على  
 ما  
 ينبغي  
 وفيه  
 نظر  
 فان  
 ما  
 ذكرت  
 انما  
 هو  
 اذا  
 كانت  
 كميته  
 في  
 صورة  
 تقديرها  
 قيدا  
 للسلب  
 واما  
 اذا  
 كانت  
 قيدا  
 للموضوع  
 فالتقديم  
 كان  
 خيرا  
 في  
 المقادير  
 هو  
 كون  
 الامر  
 والامر  
 بين  
 النقيضين  
 اذا  
 قرح  
 التناقض  
 بقبول  
 السلب  
 لا  
 يقيد  
 الموضوع  
 بغيره  
 ترك  
 بين  
 الاجاب  
 والسلب  
 وجيب  
 عنه  
 بوجوب  
 الاول  
 ان  
 القيد  
 قد  
 يميز  
 الموضوع  
 عما  
 عداه  
 فقبول  
 تعيين  
 الموضوع  
 ونسب  
 العمل  
 الى  
 ذاته  
 من  
 غير  
 وجوب  
 ان  
 يكون  
 انفسه  
 من  
 حيثية  
 القيد  
 كما  
 تقول  
 غير  
 العالم  
 بطول  
 فيتميز  
 المراد  
 بقيد  
 المسلم

ان قوله ان  
 ليس من اللازم  
 ان لا ينفك  
 الانسان ليس  
 من حيث هو  
 هو الفا بانه  
 كميته كان  
 السلب واما  
 على الاجاب  
 من تلك  
 الكميته من  
 نفى القيد  
 فكان مادقا  
 لثبوت سلبا  
 لثبوت بهما  
 كميته لا  
 ينافي  
 الثبوت  
 كميته  
 اخرى  
 واما اذا  
 قد سلب  
 كميته  
 كان  
 سناه  
 من  
 حيث  
 هم  
 ليس  
 البتة  
 ومثاقده  
 ان  
 السلب  
 ثابت  
 لمن  
 حيث  
 هو  
 هو  
 فان  
 كميته  
 جزئية  
 كذا  
 قيل  
 للسلب  
 فيكون  
 نفيا  
 مقيدا  
 والسلب  
 من  
 حيث  
 هو  
 سلب  
 لا  
 يتكفد  
 كميته  
 ولا  
 يقع  
 ان  
 يقيد  
 بنفسه  
 فالقيده  
 يدل  
 على  
 انه  
 لم  
 يخل  
 من  
 حيث  
 انه  
 مقدم  
 ثابت  
 نفى  
 فهو  
 راجع  
 الى  
 ثبوت  
 السلب  
 فيكون  
 كافيا  
 بالضرورة  
 لانه  
 من  
 العوارض  
 التي  
 ليست  
 في  
 حد  
 ذاته  
 تطبيق  
 اللفظ  
 والمخ  
 انما  
 هو  
 كميته  
 بانه  
 كميته  
 فان  
 ردد  
 السؤال  
 من  
 طرفي  
 النقيضين  
 بالاجاب  
 كما  
 اذا  
 قلنا  
 ام  
 الانسان  
 موجود  
 من  
 حيث  
 هو  
 هو  
 او  
 معدوم  
 من  
 حيث  
 هو  
 هو  
 فلا  
 يتحقق  
 الاجاب  
 فان  
 هذا  
 السؤال  
 يطلب  
 التبيين  
 بعد  
 وضع  
 ثبوت  
 احد  
 الامرين  
 والوضع  
 المبني  
 على  
 السؤال  
 فانه  
 فانه  
 السؤال  
 ولو  
 اجاب  
 فليس  
 بطرفين  
 فقال  
 لم  
 يبق  
 بقوله  
 من  
 من  
 من  
 حيث  
 هي  
 هي  
 ليست  
 بوجودة  
 ولا  
 معدوم  
 بانه  
 بانه  
 كميته  
 ليس  
 على  
 ما  
 ينبغي  
 وفيه  
 نظر  
 فان  
 ما  
 ذكرت  
 انما  
 هو  
 اذا  
 كانت  
 كميته  
 في  
 صورة  
 تقديرها  
 قيدا  
 للسلب  
 واما  
 اذا  
 كانت  
 قيدا  
 للموضوع  
 فالتقديم  
 كان  
 خيرا  
 في  
 المقادير  
 هو  
 كون  
 الامر  
 والامر  
 بين  
 النقيضين  
 اذا  
 قرح  
 التناقض  
 بقبول  
 السلب  
 لا  
 يقيد  
 الموضوع  
 بغيره  
 ترك  
 بين  
 الاجاب  
 والسلب  
 وجيب  
 عنه  
 بوجوب  
 الاول  
 ان  
 القيد  
 قد  
 يميز  
 الموضوع  
 عما  
 عداه  
 فقبول  
 تعيين  
 الموضوع  
 ونسب  
 العمل  
 الى  
 ذاته  
 من  
 غير  
 وجوب  
 ان  
 يكون  
 انفسه  
 من  
 حيثية  
 القيد  
 كما  
 تقول  
 غير  
 العالم  
 بطول  
 فيتميز  
 المراد  
 بقيد  
 المسلم



[illegible][illegible]

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

[illegible]

فلا يشطط الاعتراض وتبقى كون التناقض من نفس المذكرة ان أحد ما إذا كان فعالا آخر  
كان الآخر فربما كما سبق التلويح اليه ثم ورد السلب على السلب بما هو سلب غير مقول  
المرغوب اما ذات بتجربة بما يحتمل او الوجود بخلو على ان السلب ليس مقصور السببية الى  
الوجود وكلاها مستقيمان في السلب بما هو سلب لا أن وجوده سلب على السلب ليس على  
ثابت للموضوع حتى يكون ذلك في قوة السالبة السالبة لعمول بل على ان نسبة سلبية متفرقة  
في كمالها ليعمل من جهة العقد السالبة الى ايجاب من لوازمه وهو امر مقول كذا ينبغي  
تسقيق المقام وتدقيقه وتوضيح المرام وتقيقه قوله والطبيعي اهم آقا قال تنقح الدراني

عنه قوله فلا يسطر على اعتراضه كانه تخصيص لان الاعتراض من غير ان يكون له دلالة ان انقيض كل شيء بمضد  
ما هو منه بما اعتباره بغيره من نفسه وليس هو الذي انان اعتبارا بكل مخرج لمحمول كون كونه تخصيصا لا يتعلق  
انقيضين ما هما انقيضان لا يكونان الا بان يرتفع ثبوت الوجود وسلبه كالتبوت ساد وهو يتسلم  
صدق سلب الوجود وصدق سلبه كالتسلب معا وهو جعل انقيضين ورواها لا ساد من غير ما جعل  
كل واحد هو لا دخل لشي اعتبار انقيضين كما جعلوا في غير كل واحد اعتراض ولا دخل في انقيضين والا  
فلا اعتراض فانما يتناول عنه قوله كالمسبق التلويح اما حلا حلا ان انقيض حقيقة هو الزعم الصريح  
دفي قاعدة التكرار ساد فان انقيض كحقيقة العدم عدم العدم دون الوجود ثم هو من لوازمه  
سسه قوله كمال الان ورود السلب على السلبه وايضا ان السلب الثابت في السلب الجليل  
يسمى في قوة التلويح السالبة لمحمول حتى يكون الادل على سلب السلب في قوة السالبة السالبة لمحمول في  
الاولى على سلبه سلبية في القوة السالبة لمحمول على الادل في سلب السلب كين رقما لغير السالب  
كما في قولنا ليس في ريس يكاتب والاكواب من لوازمه فنظر لعمه قوله در وجه زعم بقصد  
السالب دلاله لكن لمعهم محصل مستغنى في الغضاض العقوده اجتهاد وساد وهو الاكواب ١١

[illegible][illegible]







فلا يكون مومن الوجود بالامكان الاستعدادي فالامكان الذاتي هناك ملاك  
 ليعضان الوجود فاذا كان هذا المكون المتعلق بالمادة فالنقص الوجودي عن وجود  
 المفضل الحق يستعدا استعداد المادة كان المكون المرسل الحق باليعضان  
 الاستعدادي الامكان الذاتي وتوضيح المقام ان الامكان الذاتي من احوال الوجود  
 الممكن باعتبار الماهية المرسلية المجردة عن الوجودانية ولو احتقنا من اول المتغيرات  
 بافانته المكون المطلق باقتضاها طباع الامكان الذاتي بالنسبة الى جزئياتها  
 المكونية بتوارد الاستعدادات فليس في الخارج الى الماهية والوجود والتمتع  
 مستزمان عنها باعتبار استنادها الى افعال الحق وبان الامكان الذاتي اساس  
 اكثر في نفس الممكن باعتبار الماهية والوجود والتمتع فموازين الوجود او ملازم  
 فالوجود الممكن له ماهية وراوايته فهي موجودة بالضرورة والالم يوجد الشخص  
 صلا فظهر قوله والوجود اثنان اهي الطبيعة من حيث هي وهي شخص وكلاهما  
 موجودان بوجود واحد بمعنى اني في الخارج موجود او احدا يحل العقل الى  
 اعم من احدهما الطبيعة من حيث هي هي والثاني المخلوط بالعواض الشخصية  
 فالاشيائية في ظرف الخلط والتعريف والوحدة في موطن الاختلاط وتحقيق المقام  
 على ما افاده العلم الحكيم الياينية ان الطبيعة وان كانت بين العنصر  
 في جميع موطن الوجود لكن للعقل ان يحد بآثاره من حيث الخلط والتعيين  
 واخرى من حيث التعريف والاهام ويقع بينهما ثنائية ما اذا افرد في هذه الملاحظة

٢٢٤

فلا يكون مومن الوجود بالامكان الاستعدادي فالامكان الذاتي هناك ملاك  
 ليعضان الوجود فاذا كان هذا المكون المتعلق بالمادة فالنقص الوجودي عن وجود  
 المفضل الحق يستعدا استعداد المادة كان المكون المرسل الحق باليعضان  
 الاستعدادي الامكان الذاتي وتوضيح المقام ان الامكان الذاتي من احوال الوجود  
 الممكن باعتبار الماهية المرسلية المجردة عن الوجودانية ولو احتقنا من اول المتغيرات  
 بافانته المكون المطلق باقتضاها طباع الامكان الذاتي بالنسبة الى جزئياتها  
 المكونية بتوارد الاستعدادات فليس في الخارج الى الماهية والوجود والتمتع  
 مستزمان عنها باعتبار استنادها الى افعال الحق وبان الامكان الذاتي اساس  
 اكثر في نفس الممكن باعتبار الماهية والوجود والتمتع فموازين الوجود او ملازم  
 فالوجود الممكن له ماهية وراوايته فهي موجودة بالضرورة والالم يوجد الشخص  
 صلا فظهر قوله والوجود اثنان اهي الطبيعة من حيث هي وهي شخص وكلاهما  
 موجودان بوجود واحد بمعنى اني في الخارج موجود او احدا يحل العقل الى  
 اعم من احدهما الطبيعة من حيث هي هي والثاني المخلوط بالعواض الشخصية  
 فالاشيائية في ظرف الخلط والتعريف والوحدة في موطن الاختلاط وتحقيق المقام  
 على ما افاده العلم الحكيم الياينية ان الطبيعة وان كانت بين العنصر  
 في جميع موطن الوجود لكن للعقل ان يحد بآثاره من حيث الخلط والتعيين  
 واخرى من حيث التعريف والاهام ويقع بينهما ثنائية ما اذا افرد في هذه الملاحظة

[illegible]

ان كان مخلوطا بها في نفس الامر لانها مأخوذة بالشرط شي والشرط في ذاتها عن ان يكون  
معا شرطا ولا يكون منفصلا عنه بوجود الطبيعة بشرط شي في هيئته كانت ولو في هذا المخلوط  
من لما كان هذا المخلوط اعتبارا للطبيعة بشرط شي من حيث خصوص معينها حتى ان  
الطبيعة لا بشرط شي منفصلة عنها شيئا لم يخلو ذلك المخلوط مع ايضا ان يحكم عليها  
بالاعتقادية فيه بسببه هذه الملاحظة ظرف للخلط والاعتقادية باعتبارين فان قلت يلزم  
حينئذ تحقق الفرد دون الطبيعة في نفس الامر بحسب هذا المخلوط قلت ان هذا نظر  
وان كان من انها نفس الامر لكن تلك وسع من هذا اللازم تحقق الفرد بدونها  
في هذا دون تلك والحق في ارتكاب تلك دون هذا ايضا ان هذا المخلوط انما  
يكون من موطن الواقع من حيث انه وجود لا يعمل العقل لاس من حيث خصوص هذا  
الاعتبار ولزم تحقق الفرد بدونها فيه من حيث خصوصه لا بالا اعتبار الاول وهذا  
محل غامض ثم ان من ان العالمين بوجود الطبيعة في هيئته الية تعدد بالذات  
ع قوله والحق اها في حق الحكم بمراتب انفسا للطبيعة عن الفرد في نفس الامر انما يلزم لو كانت  
انفسا كما منه في نفس الامر ان ترتفع عنه في جميع موطنه ولا يلزم من انفسا كونه لها طبيعة في حق الحكم بمراتب

[illegible][illegible]

فانزلوا الى مصر في مصر

فی صدق و کمال و در حدیثی از آن جناب علیه السلام مذکور است که در تقویر و تدوین این کتاب فی قریب مئذنه و تقریباً ۱۰۰ سال گذشت و در حدیثی دیگر از آن جناب علیه السلام مذکور است که در تدوین این کتاب فی قریب مئذنه و تقریباً ۱۰۰ سال گذشت و در حدیثی دیگر از آن جناب علیه السلام مذکور است که در تدوین این کتاب فی قریب مئذنه و تقریباً ۱۰۰ سال گذشت

این کتاب در حدیثی از آن جناب علیه السلام مذکور است که در تدوین این کتاب فی قریب مئذنه و تقریباً ۱۰۰ سال گذشت و در حدیثی دیگر از آن جناب علیه السلام مذکور است که در تدوین این کتاب فی قریب مئذنه و تقریباً ۱۰۰ سال گذشت و در حدیثی دیگر از آن جناب علیه السلام مذکور است که در تدوین این کتاب فی قریب مئذنه و تقریباً ۱۰۰ سال گذشت

این کتاب در حدیثی از آن جناب علیه السلام مذکور است که در تدوین این کتاب فی قریب مئذنه و تقریباً ۱۰۰ سال گذشت و در حدیثی دیگر از آن جناب علیه السلام مذکور است که در تدوین این کتاب فی قریب مئذنه و تقریباً ۱۰۰ سال گذشت و در حدیثی دیگر از آن جناب علیه السلام مذکور است که در تدوین این کتاب فی قریب مئذنه و تقریباً ۱۰۰ سال گذشت

بجسب تعدد الوجوه و بالذات و تفرع انما لاجل اعادة لها بالذات و لمیت کما کتب فی احدها  
ایضا بالذات بجسب و حده الطبیعیة المخلوطة کونها لا بشرط شی فانها اذا اخذت  
من حیث المجموع و الاطلاق مکانی موضوع الطبیعیة کاشت و احدها بالذات و لکن تعد  
بالعرض و لا یصح اشتداد احکام الاشخاص الیه اصلی بکسب تعدیه لحاظ اطلاقها و اعتبار  
عدمها متکثر فانه و قیق قوله من ذهیب منم آه قیق انه وجودی بنیاء علی دخوله  
فی قوام الاشخاص الموجودة و لا بد ان لو کان کتب فیلزم الماحل لتخصص علی الشخص  
بما هو هو کما فی سائر الاجزاء العقلیة و امتناع محال الطبیعیة علیه کما فی الاجزاء  
الخارجیة و لا یمکن کون احد الجزئین عقلیاً و الآخر عینیا و اجیب عنه بما یمحول  
باعتبار و غیر محمول باعتبار آخر کما فی المادة و الصورة من غیر فرق و فیست نظر

این کتاب در حدیثی از آن جناب علیه السلام مذکور است که در تدوین این کتاب فی قریب مئذنه و تقریباً ۱۰۰ سال گذشت و در حدیثی دیگر از آن جناب علیه السلام مذکور است که در تدوین این کتاب فی قریب مئذنه و تقریباً ۱۰۰ سال گذشت و در حدیثی دیگر از آن جناب علیه السلام مذکور است که در تدوین این کتاب فی قریب مئذنه و تقریباً ۱۰۰ سال گذشت

این کتاب در حدیثی از آن جناب علیه السلام مذکور است که در تدوین این کتاب فی قریب مئذنه و تقریباً ۱۰۰ سال گذشت و در حدیثی دیگر از آن جناب علیه السلام مذکور است که در تدوین این کتاب فی قریب مئذنه و تقریباً ۱۰۰ سال گذشت و در حدیثی دیگر از آن جناب علیه السلام مذکور است که در تدوین این کتاب فی قریب مئذنه و تقریباً ۱۰۰ سال گذشت



فان قيل ان الوجود قد يكون في ذاته او في عينه او في كليهما معا  
 فاجاب ان الوجود لا يكون في ذاته ولا في عينه ولا في كليهما معا  
 بل هو في عينه فقط وهو عين الله تعالى

من استعدادات متعاقبة مختلفة بالقرب البعد كقولنا العناصر فان اما وحدة شخصية همة  
 بالذات مستعدة الى ايمانها وتعد شخصا بالعرض مستعدة الى عرض تلحقها من استعدادات  
 متعاقبة فكلها تعين بالذات وتعيينات بالعرض هذه تعيينات مناط تعيينات الاشخاص  
 اكمالها فيها ك ان التعين الاول مناط تعيين العوارض اللاحقة بها وباجلها ان  
 الوجود مناط الشخص فاشي الذي وجوده في نفسه غير متعلق بشي فمعين بذاته وصحيح  
 لشخصه غير منسب لتقارضا فاضته اكمالا فيخص في فرد واشي الذي وجوده في نفسه  
 هو وجوده لمحل فالحال حيث ان ذلك الشئ موجودا بسبب صحيح تعينه فكلما كان  
 مستعدا بتعدد اذ تعدد محله بالذات او بالعرض يمتد بتعدد احواله والارتياب  
 بجماله فاولات المحل من الكمالات متكررة كقوله احوال وبتكررها بالزمان

فان قيل ان الوجود قد يكون في ذاته او في عينه او في كليهما معا  
 فاجاب ان الوجود لا يكون في ذاته ولا في عينه ولا في كليهما معا  
 بل هو في عينه فقط وهو عين الله تعالى

فان قيل ان الوجود قد يكون في ذاته او في عينه او في كليهما معا  
 فاجاب ان الوجود لا يكون في ذاته ولا في عينه ولا في كليهما معا  
 بل هو في عينه فقط وهو عين الله تعالى

فان قيل ان الوجود قد يكون في ذاته او في عينه او في كليهما معا  
 فاجاب ان الوجود لا يكون في ذاته ولا في عينه ولا في كليهما معا  
 بل هو في عينه فقط وهو عين الله تعالى

فان قيل ان الوجود قد يكون في ذاته او في عينه او في كليهما معا  
 فاجاب ان الوجود لا يكون في ذاته ولا في عينه ولا في كليهما معا  
 بل هو في عينه فقط وهو عين الله تعالى

صين اتحادا لم يدر فيه كمرضين تماثلين اذ حصل صدهما في موضوع واحد بقدر سلطان  
 الاخر فالحل من الشخصات بطله ما يحتاج اليه نحو الوجود والتشخيص والتركيب من حيثها  
 بمعنى ايد من اماراتها من صحاح عروض لم شخصات مختلفة ومتساوية التماثل  
 لخاصة العقل على انه يصح ان يوجد الزمان من اعتبارات ذات المحل بتمات تحليله  
 بالاضافة اليها فيج الامر على كذا كثر فيه التغييرية الموجبة لا اختلاف المحل لما تاقب  
 الاستعدادات وتعدو بانفصاليان ههنا كثر حركات لا تاتي حركة لنفس عقلية في الاول  
 والثانية حركة الاجرام العقلية في الاوضاع والثالثة حركة المادة الجوهرية في الاستعدادات  
 فالاولى سبب لوجود الثانية والثانية سبب لبعث الاولى ووجود الثانية تبع بعثا  
 من غير عكس واذا قيل ان حركات الاجزاء الانغمسا في كل سابق منها بوجوه ودرج لا لا حق  
 سبب لوجود لم يسبق اذ قيلت ان حركات اخرى في الاول والثانية ان الارادة لا لا  
 سبب للموضع الاخرى بهذا الموضع سببا لارادة جزئية اخرى كذا في الثانية والثانية ان كل وضع  
 سبب للاستعداد من غير عكس وكل استعداد انما يخصه وضع لا ربا خاصا لذلك الشيء مع  
 جاعلة ترتب عليه بوجوه اخصا من تشخصه محال الكلام ان الثانية بالجوهر لا تكون مرتبة على الاولى  
 قوله فالتقسيم لا امانه سلسلة من حركات نفس العقلية في تحولات حركتها لا لا حركتها  
 لوجود العقلية في الاوقات متتالية من انما كانتا معا كما كان في استغناء كذا حركتها من قولنا ان الثانية سبب لبعث الاولى  
 مع كونها متتالية كذا في كون الثانية سببا لبعث الاولى ان من دون ذلك لا نقول في كل السلسلة العقلية في السلسلة العقلية  
 قوله فالتقسيم لا امانه سلسلة من حركات نفس العقلية في تحولات حركتها لا لا حركتها لوجود العقلية في الاوقات متتالية من انما كانتا معا كما كان في استغناء كذا حركتها من قولنا ان الثانية سبب لبعث الاولى  
 مع كونها متتالية كذا في كون الثانية سببا لبعث الاولى ان من دون ذلك لا نقول في كل السلسلة العقلية في السلسلة العقلية



فاما بسبب كماله والوضع والاركان والمكان وباجزاءه لتعريفه لعل بعضي قد يصح  
 الاستغناء عنها الوجودات الخاصة التي هي مخصوصاتنا من تلقاء غاشية اجمال فاما  
 الشخص واما به الوجودية اقر واحد اذ كان الشئ بصيرة بمصدره لا تاركه كك  
 مبدأ لا تميز وانا اطيننا الكلام في هذا المقام ليتضح به المرام ويكشف عنه طلال  
 قوله وهو ان في الاشياء يعني ما كان افراده محسوسة بالذات كالنصوص وال  
 كان هو المحسوس حقيقة فان المعدم لا يكون محسوسا بالضرورة وغير الطبيعية لا وجود له  
 ما كان افراده محسوسة بالعرض كالجسم والبرق والندى كان هو الوجود كاشف لشيء  
 قولنا لعارفين بالصدق سدا بهم اراء شيا لا ورايت اصدفيه وقد قالوا  
 ان الكلمات ليست لها ركن من الوجود وشيخ هذه الكلمات مما لا يشق هذه المقام  
 انتهى ومن ثم في ايتهم ان الكلي الطبيعي للشخص متحدان بمسلمات الوجود فالتح  
 تكون الشخص محسوسا وكون الكلي غير محسوس قد يقال ان الشئ لا يصير محسوسا الا بال  
 اقترانه بحدوث مخصوصة كالوضع والشكل واللون وغيرها والكلي انما يكون مع  
 النظر عن هذه العوارض بكون الشخص وان كانا موجودين بوجود واحد  
 فليتأمل قوله شرذمة طليعة آه امي من المنكرين من ذهب الى ان الموجود

<p>فان قيل قد يقال ان الشخص لا يكون له وجود مستقل بل هو وجود مشترك مع غيره</p>	<p>والجواب ان الشخص لا يكون له وجود مشترك بل هو وجود مستقل</p>
--	--

Handwritten marginal notes in Arabic script, likely commentary or additional philosophical arguments, surrounding the main text.

[illegible][illegible]

اولیة استبطه متغیة بذاته و الکیات منزلة عنها و متحدة مع تلك الیة بالعرض  
الذات كما مرحت به اهل تحقیق فالمرجع من هذه الفسفة العقلیة معنی لانفصل  
کما یترجم ثم بعض المتکلمین اغفروا الطبیعی بما هو عرض الکیة لکن لیس لاحداث تصدق  
الاشیاء اقول لیست شرعی کیة بجزء من الکیة الذی یونی حطبا مرفعة  
ابطالان مصداقا للتخصیة بذاته وهو نفس الوجود کما سبق فتدکر قوله اذا کان  
حاکما ان زید اذا کان بیطانی نفس من کل الوجود فاذا لوحظت نفس من حیث هی  
مع عزال النظر عما یشارکه و یبا حسی عن الوجود و العدم لا یصح العقل حیث یترتب ظهور  
متغیة الذات مطابقة یا بحکمت تصدیق طریقه فی رتبة ذاتة لمحب العقل ان یکون  
لرے من غیر قواسم اموالی ساد لا ترعما و مصداق کلمها و هو قول المتأمنین  
عنه قوله ببطه ای غیر کتبته شیخ قواسم المایة تصدق و لا یخصر و الموطبان انا حاج الی نفس الیة  
انما جیه فلایز من وجه و نفس وجه و المایة الکیة بل الکیات من الیة مرات العقلیة بالظفر لے  
الاشکات و المایات لیست من الامعان انما جیه و یسطر بطلان هذا القول من قریب ۱۲ منته

فانما هو نفس الیة الذات کما مرحت به اهل تحقیق فالمرجع من هذه الفسفة العقلیة معنی لانفصل کما یترجم ثم بعض المتکلمین اغفروا الطبیعی بما هو عرض الکیة لکن لیس لاحداث تصدق الاشیاء اقول لیست شرعی کیة بجزء من الکیة الذی یونی حطبا مرفعة ابطالان مصداقا للتخصیة بذاته وهو نفس الوجود کما سبق فتدکر قوله اذا کان حاکما ان زید اذا کان بیطانی نفس من کل الوجود فاذا لوحظت نفس من حیث هی مع عزال النظر عما یشارکه و یبا حسی عن الوجود و العدم لا یصح العقل حیث یترتب ظهور متغیة الذات مطابقة یا بحکمت تصدیق طریقه فی رتبة ذاتة لمحب العقل ان یکون لرے من غیر قواسم اموالی ساد لا ترعما و مصداق کلمها و هو قول المتأمنین عنه قوله بطه ای غیر کتبته شیخ قواسم المایة تصدق و لا یخصر و الموطبان انما حاج الی نفس الیة انما جیه فلایز من وجه و نفس وجه و المایة الکیة بل الکیات من الیة مراتب العقلیة بالظفر لے الاشکات و المایات لیست من الامعان انما جیه و یسطر بطلان هذا القول من قریب ۱۲ منته	فانما هو نفس الیة الذات کما مرحت به اهل تحقیق فالمرجع من هذه الفسفة العقلیة معنی لانفصل کما یترجم ثم بعض المتکلمین اغفروا الطبیعی بما هو عرض الکیة لکن لیس لاحداث تصدق الاشیاء اقول لیست شرعی کیة بجزء من الکیة الذی یونی حطبا مرفعة ابطالان مصداقا للتخصیة بذاته وهو نفس الوجود کما سبق فتدکر قوله اذا کان حاکما ان زید اذا کان بیطانی نفس من کل الوجود فاذا لوحظت نفس من حیث هی مع عزال النظر عما یشارکه و یبا حسی عن الوجود و العدم لا یصح العقل حیث یترتب ظهور متغیة الذات مطابقة یا بحکمت تصدیق طریقه فی رتبة ذاتة لمحب العقل ان یکون لرے من غیر قواسم اموالی ساد لا ترعما و مصداق کلمها و هو قول المتأمنین عنه قوله بطه ای غیر کتبته شیخ قواسم المایة تصدق و لا یخصر و الموطبان انما حاج الی نفس الیة انما جیه فلایز من وجه و نفس وجه و المایة الکیة بل الکیات من الیة مراتب العقلیة بالظفر لے الاشکات و المایات لیست من الامعان انما جیه و یسطر بطلان هذا القول من قریب ۱۲ منته
---	---

[illegible][illegible]

في بحث الماهية الطبية الا لا زلية والابدية المتناهية عن الافراد وفي باب تفصيل العلوم  
 عالم النشال المتوسطين مألني ابي في الشهادة وفي مقام اثبات الصورة النوعية  
 احوال الجردة لاساءة بارباب الانواع وفي بحث العلم الصور الالكية القائمة بانفسها  
 هذا حقيقة المحققون وقالوا العلم الحكمة الماهية ان للطباع المرسلية نحو من الوجود  
 عنه قوله قول هذا مراد اى ما اوله ما حيل لا تشترى مراد الا غلاطون في مقام اثبات الصورة النوعية  
 بسبب عدم قول الصورة النوعية لتقديره رب النوع منزهة الصورة عنه قوله الثاني عن الافراد  
 اى في جهاز العقل اعني نفس الطبيعة من حيث هى مع عزل النظر عن مقارنتها بخصوصية المادة  
 وحدها وهذا هو المسمى الا كى دون مسمى الطبيعى المكتشف بعوارض المادة لا مسمى

مجردا عن المادة كالذات بغيره وبفيض عليه كالاته وهو الذى نسميه رب النوع  
 وكلما انفس كلهم متفقون عليه ولا يظن ان هؤلاء الكهراولى الا يدعى والابصار  
 فبهى الى ان الانسان له عقل هو صورته الكلية وهي موجودة بينهما في كثير من نكبت  
 يجوزون ان يكون شيئا ليس متعلقا بالمادة ويكون في المادة ثم يكون شيئا واحدا  
 في مواد كثيرة واشخاص لا تحصى اقول هذا مراده في مقام اثبات الصورة المنوطة والاهنا  
 اى في بحث الماهية فمراده وجود طبيعة مجردة عن خصوص المادة وعوارضها  
 فلا يلزم عليه العقل لوجود الماهية المجردة عن جميع العوارض كما هو في افواه اهل  
 ومنهم المعاصرون قوله وهى النفس الا غلاطونية قيل لئلا يقال ان اكثر استحال في النوع  
 المادى وهو علم حتى كانه نفس فانما يستعمل في رب النوع لانه مثال لدنى عالم العقل كما  
 ان البصم مثال لدنى عالم الحس فكذلك يقال لرب البصم المثل ثم يتم ان المراد بالمثل الا غلاطونية  
 في بحث الماهية الطبية الا لا زلية والابدية المتناهية عن الافراد وفي باب تفصيل العلوم  
 عالم النشال المتوسطين مألني ابي في الشهادة وفي مقام اثبات الصورة النوعية  
 احوال الجردة لاساءة بارباب الانواع وفي بحث العلم الصور الالكية القائمة بانفسها  
 هذا حقيقة المحققون وقالوا العلم الحكمة الماهية ان للطباع المرسلية نحو من الوجود  
 عنه قوله قول هذا مراد اى ما اوله ما حيل لا تشترى مراد الا غلاطون في مقام اثبات الصورة النوعية  
 بسبب عدم قول الصورة النوعية لتقديره رب النوع منزهة الصورة عنه قوله الثاني عن الافراد  
 اى في جهاز العقل اعني نفس الطبيعة من حيث هى مع عزل النظر عن مقارنتها بخصوصية المادة  
 وحدها وهذا هو المسمى الا كى دون مسمى الطبيعى المكتشف بعوارض المادة لا مسمى

في بحث الماهية الطبية الا لا زلية والابدية المتناهية عن الافراد وفي باب تفصيل العلوم  
 عالم النشال المتوسطين مألني ابي في الشهادة وفي مقام اثبات الصورة النوعية  
 احوال الجردة لاساءة بارباب الانواع وفي بحث العلم الصور الالكية القائمة بانفسها  
 هذا حقيقة المحققون وقالوا العلم الحكمة الماهية ان للطباع المرسلية نحو من الوجود  
 عنه قوله قول هذا مراد اى ما اوله ما حيل لا تشترى مراد الا غلاطون في مقام اثبات الصورة النوعية  
 بسبب عدم قول الصورة النوعية لتقديره رب النوع منزهة الصورة عنه قوله الثاني عن الافراد  
 اى في جهاز العقل اعني نفس الطبيعة من حيث هى مع عزل النظر عن مقارنتها بخصوصية المادة  
 وحدها وهذا هو المسمى الا كى دون مسمى الطبيعى المكتشف بعوارض المادة لا مسمى



١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠

ظلمة طبيعية من حيث هي أي حكمان الأول أنها تحقق بجمع فرد ونسفي بانقار فرد وهذا  
من حيث اتحادها مع الاشخاص والثاني أنها توجد بفرد ونسفي بانقار الكل وهذا  
بالنظر الى وجودها بالشيء وهذا الحكم مشترك بينهما وبين موضوع الطبيعة أي الماخوذ  
من حيث الاطلاق والعموم فلهذا وبالصفا خصوصيتان من حيث الاضافة الى  
الشخص وبهذه الخصوصية يمتاز عن وجودات سائر الاشخاص ومن حيث الاضافة  
الى الطبيعة وبهذه الخصوصية يمتاز عن وجودات احتماليات الاخرى والاولى  
الى الشخص فظلمة طبيعية ايضا بالذات لاتحادها معها بالذات التي كانت ذاتية له  
واذا ثبتت الى الطبيعة فلهذا بالعرض للاتحاد معها بالعرض فنفس قوله وهو ان  
قوله ليس الكلام في تصور مفهوم الانسان مجردا عن اطلاقها في انتميل يوجد في ذهننا  
انسان مثلا بحيث لا يكون مقترنا بالشيء من العوارض لا يرب في ان التقرر في مطلق  
عالم الواقع لا يترتب من غير الخطأ والافتراق بها واقلمها الوجود والشيئية والتجريد فمفهوم  
مفهوم الحيوان مجرد بشرط لا يجعل عنوانا لتلك الطبائع الباطنة في مطلق عالم الواقع  
وحكم عليه باحكام صادقة ليكون العنوان اكامي عنهما موجودا دون الحكم عنهما  
وانما الكلام فيه ان ذلك العنوان ليس مجردا هذا اذا افترضنا اننا في اصطلاح الثاني  
انها في افتراق كل فرد من مقارنته بكمالاته اذا اخبرنا اننا في اصطلاح الاول  
قوله الطبيعة هي طليق الشيء الذي هو موضوع العلم عليه قوله وهذا الحكم  
لے وجودها بالشيء الذي للشيء المطلق الاعم وصف الاطلاق فظلمة الاشياء  
الحكم لا فردا وحكم الشيء المطلق لان اعتبار كل شخص على جميع الاعتبارات من

[illegible]

عده قوله الا ثمانية الا ان سبعة بشرط ان يثبت على هذا الاصطلاح عدم تحصيلها باو من الامور المحصاة  
في مرتبة من المرتبات فبما ان يقترن بـ من غير ان يتبعه تحصيله منه كما عرفت في المادة **عده** قوله  
استحدا امكنه لان الاجزاء الخارجية باهي خارجة ليست محمولة باعتبارها لانا سبب التعليم  
وايقال ان البلية سقطت وجردان مع الهياة المحصاة فالتعريف فيفسد المعون من غير تقاير  
فاطلاق احد المادتين كسب الحقيقة قتال **عده** قوله وايضا نفوت قال بعض المحققين  
التقارير من احد المجدد ووجه ما ضروري ولو كان احد من الاجزاء الخارجية نفوت التقارير  
بينما كان احد المجدد وعلى ذلك التقدير يكون صورة كلية واحدة من غير تقاير منته

**تذکرہ سلاطین و ملوک ہندوستان، مولانا محمد رفیع علی خان**

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

[illegible][illegible]



[illegible]

ان يقر التعريف اللفظي لا يجوز بالاضمحلال فيه قوله واحد من جازة آه وكذا بالاضمحلال  
 الغرض لاصلي اي تصوير المعرفة بوجه كميل منها فاني انما انقص الذي لا يعبر فيه بالاطراد  
 والانعكاس فبقية قوله ان كان المميز ذاتا آه فمقتضى على اشتراط التساوي وبقية  
 بظن ان المركب من الفصل وخاصة ذكر المركب من كنهس والعرض العام جامع اصطلاح  
 ليس معزا واحدا قوله وتحسن تقديم آه لانه يسهل لفهمه يحصل له التحصيل بعد الاسباب  
 قوله ويجب تفكيده آه اثنى لاجل التحصيل والتعظيم حتى يودي الى تحصيل صورة مطابقة  
 لتمام الماهية قوله ولا بسيط لا يحده آه اي بالتميز كقوله ولا لا تفقد لتمام العرض العام  
 قوله لا يجوز بالاضمحلال لا لا يجوز بالاضمحلال لا لا يجوز بالاضمحلال لا لا يجوز بالاضمحلال  
 فردا لهم وهو مثال لكونه يمكن ان ينفك عن الاصل على الاضطرار لا لا يجوز بالاضمحلال  
 ان التعريف بالمثل لا يجب ان يكون بالاضمحلال بل قد يكون بغيره والمباين لثابتة كما يقال وجوه كقوله  
 وفيه كالاصل لا يبعد ان يكون المراد به ما يمتنع على كل تقدير لمعرفته نفس المثل سابقا كان او  
 بل خاصة كالمساواة لفظي بالقياس الى ما هي ليست اخص منه ولا سابقة لحي لا يجوز التعريف اللفظي  
 به قوله قد ذكره بالاضمحلال لا لا يجوز بالاضمحلال لا لا يجوز بالاضمحلال لا لا يجوز بالاضمحلال  
 بالانفكاك الدقيق والحقن احققناه في ما شئت على حاشية الاستاذ على ما خرج المرافقة للعبه قوله  
 فتمت في بيان ان طلق المعرفة ليرد ان يميز الذي كان تعريفه بالاضمحلال قوله وهذا آه اي بهذا المقسم

ان يقر التعريف اللفظي لا يجوز بالاضمحلال فيه قوله واحد من جازة آه وكذا بالاضمحلال  
 الغرض لاصلي اي تصوير المعرفة بوجه كميل منها فاني انما انقص الذي لا يعبر فيه بالاطراد  
 والانعكاس فبقية قوله ان كان المميز ذاتا آه فمقتضى على اشتراط التساوي وبقية  
 بظن ان المركب من الفصل وخاصة ذكر المركب من كنهس والعرض العام جامع اصطلاح  
 ليس معزا واحدا قوله وتحسن تقديم آه لانه يسهل لفهمه يحصل له التحصيل بعد الاسباب  
 قوله ويجب تفكيده آه اثنى لاجل التحصيل والتعظيم حتى يودي الى تحصيل صورة مطابقة  
 لتمام الماهية قوله ولا بسيط لا يحده آه اي بالتميز كقوله ولا لا تفقد لتمام العرض العام  
 قوله لا يجوز بالاضمحلال لا لا يجوز بالاضمحلال لا لا يجوز بالاضمحلال لا لا يجوز بالاضمحلال  
 فردا لهم وهو مثال لكونه يمكن ان ينفك عن الاصل على الاضطرار لا لا يجوز بالاضمحلال  
 ان التعريف بالمثل لا يجب ان يكون بالاضمحلال بل قد يكون بغيره والمباين لثابتة كما يقال وجوه كقوله  
 وفيه كالاصل لا يبعد ان يكون المراد به ما يمتنع على كل تقدير لمعرفته نفس المثل سابقا كان او  
 بل خاصة كالمساواة لفظي بالقياس الى ما هي ليست اخص منه ولا سابقة لحي لا يجوز التعريف اللفظي  
 به قوله قد ذكره بالاضمحلال لا لا يجوز بالاضمحلال لا لا يجوز بالاضمحلال لا لا يجوز بالاضمحلال  
 بالانفكاك الدقيق والحقن احققناه في ما شئت على حاشية الاستاذ على ما خرج المرافقة للعبه قوله  
 فتمت في بيان ان طلق المعرفة ليرد ان يميز الذي كان تعريفه بالاضمحلال قوله وهذا آه اي بهذا المقسم

ان يقر التعريف اللفظي لا يجوز بالاضمحلال فيه قوله واحد من جازة آه وكذا بالاضمحلال  
 الغرض لاصلي اي تصوير المعرفة بوجه كميل منها فاني انما انقص الذي لا يعبر فيه بالاطراد  
 والانعكاس فبقية قوله ان كان المميز ذاتا آه فمقتضى على اشتراط التساوي وبقية  
 بظن ان المركب من الفصل وخاصة ذكر المركب من كنهس والعرض العام جامع اصطلاح  
 ليس معزا واحدا قوله وتحسن تقديم آه لانه يسهل لفهمه يحصل له التحصيل بعد الاسباب  
 قوله ويجب تفكيده آه اثنى لاجل التحصيل والتعظيم حتى يودي الى تحصيل صورة مطابقة  
 لتمام الماهية قوله ولا بسيط لا يحده آه اي بالتميز كقوله ولا لا تفقد لتمام العرض العام  
 قوله لا يجوز بالاضمحلال لا لا يجوز بالاضمحلال لا لا يجوز بالاضمحلال لا لا يجوز بالاضمحلال  
 فردا لهم وهو مثال لكونه يمكن ان ينفك عن الاصل على الاضطرار لا لا يجوز بالاضمحلال  
 ان التعريف بالمثل لا يجب ان يكون بالاضمحلال بل قد يكون بغيره والمباين لثابتة كما يقال وجوه كقوله  
 وفيه كالاصل لا يبعد ان يكون المراد به ما يمتنع على كل تقدير لمعرفته نفس المثل سابقا كان او  
 بل خاصة كالمساواة لفظي بالقياس الى ما هي ليست اخص منه ولا سابقة لحي لا يجوز التعريف اللفظي  
 به قوله قد ذكره بالاضمحلال لا لا يجوز بالاضمحلال لا لا يجوز بالاضمحلال لا لا يجوز بالاضمحلال  
 بالانفكاك الدقيق والحقن احققناه في ما شئت على حاشية الاستاذ على ما خرج المرافقة للعبه قوله  
 فتمت في بيان ان طلق المعرفة ليرد ان يميز الذي كان تعريفه بالاضمحلال قوله وهذا آه اي بهذا المقسم

ان يقر التعريف اللفظي لا يجوز بالاضمحلال فيه قوله واحد من جازة آه وكذا بالاضمحلال

مقام بخیر و انحصار مقام الفصل و یکدیگر و قد سجد بالبیضیه حیث یکن صالحا لک  
 فی النقص قوله والکرب یحداه تحقق مناط التحدیه و هو التکرب الا انه لا یجلب ان  
 یحدیه فان التبع المركب و الرسم التام لا یحدیه باقوله الفرق بین التبع و ان و انما  
 لا تعرف حقیقه شیئی من الاشیاء و انما تعرفها بانها خصوص الواویم و دون حدودها و تحقیق  
 حاصلها اما لقطع ان حصل لنامن الامور الیها فاشاء به تکلف الاشیاء که انما لافاضه  
 هو الاطلاع علی انه کتبه فنجوز حصوله لنا فی نفس الامر مع عدم الاطلاع علیه قوله لکن لافاضه  
 قال شیخ فی آکلیات الشفاء ان الفرق قد یقتضی معنی یجوز ان یکون ذلک المعنی  
 فی نفسه شیا کثیرا و کل واحد منها ذلک المعنی فی الوجود فیه معنی آخر یبیین وجوده  
 بان یکون ذلک المعنی متشابه و انما یکون آخر من حیث التبعین و الابهام لانی الوجود  
 المقدار فانه یجوز ان یکون هو اصط و المصلح و لم یقل لانی ینکار معنی فیکون محصورا  
 و اصط و لم یقل بل لانی ان یکون ذلک نفس کتفه و نفس المصلح و لم یقل و ذلک لان معنی  
 المقدار و هو شیء یتمثل المساواة مثلا غیر مشروط فیکون هذا المعنی متشابه لان لا یکون  
 جنسا کما علمت بل لا شرط غیر ذلک حتی یجوز ان یکون هذا شیء القابل للمساواة هو فی نفسه  
 شیء شیء کان بعد ان یکون وجوده لغایه هو الوجود و ان یکون محمولا علیه لانه انما کذا مساواة  
 کان فی بعدا و بعدین و اولتیه ابعاد فیهذا المعنی فی الوجود و لا یکون الا احد فیکون  
 عه قوله النوع المركب انه فان من النوع المركب فی النوع فرج الی النوع المركب فی النوع  
 وقد مر من حیث تلتزم و المركب یحد فالمراد بالمركب ما یم الکرب و انما فی نظر ۱۱ صته

[illegible]

يتحقق كمن حيث يقتل وجوده وتمامه ان الذهن اذا امتلأ بالزيادة لم يصفها لزيادة  
 انها من منى خارج لا من بالشي القابل للسادة حتى يكون كسكال في نفسه والشي الاخر  
 يضاف اليه خارجا من ذلك بل يكون ذلك تحصيله بقول السادة انه في بعد واحد فقط ان  
 منه فيكون القابل للسادة في بعد واحد في ذالشي هو نفس القابل للسادة حتى يكون كسكال  
 فتكون ان ذالقابل للسادة هو الذي هو ذو بعد واحد وليس ثم قما سلطان لكثرة ههنا من  
 هو محصل غير محصل فان المخرج في نفسه مجزاة من حيث هو محصل في الذهن فيكون  
 هناك غير بل كان اذ اخرج محصله كمن شي آخر اذ لا اعتبارا المذكور فان التحصيل ليس في بل حقيقة  
 فافهم قوله فاذا نظرت آة قال الشيخ في آيات الشفا وان كان فيه باحقيقة مع طبيعة واحدة  
 مثلا انك اذا قلت انك وان الناطق يحصل من ذلك منى فمى واحد هو بعينه انك وان  
 ذلك كمن هو بعينه الناطق فاذا نظرت الى ذلك لشي الواحد لم يكن كثرة في الذهن  
 واذا نظرت الى احد فوجده مودعا من عدة في المعاني كل واحد منها على الاعتبار المذكور  
 ففهم قوله فاذا قلت انك وان الناطق هو العلم كذا الانسان كما هو على كالا انسان مثلا فان في الاله  
 به من لا يحصل في الذهن ان نفسه وهو العلم كذا الانسان كما هو على كالا انسان مثلا فان في الاله  
 يحصل مودعا من عدة فوجده مودعا من عدة في المعاني كل واحد منها على الاعتبار المذكور  
 له وهو اطل لان العلم كذا لشي به من لا يرب على كثرته واحدة مثلا ففهم قوله واحد في حصيله يكون احد  
 ما سلا في الذهن بالذات ولتقنا اليه بالعرض والحدود والعكس على الالوية احدى ففهم قوله ذلك لشي الواحد  
 العلم انك فاكون ان الناطق باسما حصوله كمن فيه العلم بالحدود والحدود في حصولها في الذهن على وجه  
 مرة للاحظة ذلك لشي الامالي الذي هو واحد فالكسب هو العلم كذا لشي الواحد الناطق فكسب العلم  
 انك لانا انسان احد ففهم قوله واحدة في طبيعة مرة للاحظة الحدود ففهم قوله

فيكون كمن حيث يقتل وجوده وتمامه ان الذهن اذا امتلأ بالزيادة لم يصفها لزيادة  
 انها من منى خارج لا من بالشي القابل للسادة حتى يكون كسكال في نفسه والشي الاخر  
 يضاف اليه خارجا من ذلك بل يكون ذلك تحصيله بقول السادة انه في بعد واحد فقط ان  
 منه فيكون القابل للسادة في بعد واحد في ذالشي هو نفس القابل للسادة حتى يكون كسكال  
 فتكون ان ذالقابل للسادة هو الذي هو ذو بعد واحد وليس ثم قما سلطان لكثرة ههنا من  
 هو محصل غير محصل فان المخرج في نفسه مجزاة من حيث هو محصل في الذهن فيكون  
 هناك غير بل كان اذ اخرج محصله كمن شي آخر اذ لا اعتبارا المذكور فان التحصيل ليس في بل حقيقة  
 فافهم قوله فاذا نظرت آة قال الشيخ في آيات الشفا وان كان فيه باحقيقة مع طبيعة واحدة  
 مثلا انك اذا قلت انك وان الناطق يحصل من ذلك منى فمى واحد هو بعينه انك وان  
 ذلك كمن هو بعينه الناطق فاذا نظرت الى ذلك لشي الواحد لم يكن كثرة في الذهن  
 واذا نظرت الى احد فوجده مودعا من عدة في المعاني كل واحد منها على الاعتبار المذكور  
 ففهم قوله فاذا قلت انك وان الناطق هو العلم كذا الانسان كما هو على كالا انسان مثلا فان في الاله  
 به من لا يحصل في الذهن ان نفسه وهو العلم كذا الانسان كما هو على كالا انسان مثلا فان في الاله  
 يحصل مودعا من عدة فوجده مودعا من عدة في المعاني كل واحد منها على الاعتبار المذكور  
 له وهو اطل لان العلم كذا لشي به من لا يرب على كثرته واحدة مثلا ففهم قوله واحد في حصيله يكون احد  
 ما سلا في الذهن بالذات ولتقنا اليه بالعرض والحدود والعكس على الالوية احدى ففهم قوله ذلك لشي الواحد  
 العلم انك فاكون ان الناطق باسما حصوله كمن فيه العلم بالحدود والحدود في حصولها في الذهن على وجه  
 مرة للاحظة ذلك لشي الامالي الذي هو واحد فالكسب هو العلم كذا لشي الواحد الناطق فكسب العلم  
 انك لانا انسان احد ففهم قوله واحدة في طبيعة مرة للاحظة الحدود ففهم قوله

فيكون كمن حيث يقتل وجوده وتمامه ان الذهن اذا امتلأ بالزيادة لم يصفها لزيادة  
 انها من منى خارج لا من بالشي القابل للسادة حتى يكون كسكال في نفسه والشي الاخر  
 يضاف اليه خارجا من ذلك بل يكون ذلك تحصيله بقول السادة انه في بعد واحد فقط ان  
 منه فيكون القابل للسادة في بعد واحد في ذالشي هو نفس القابل للسادة حتى يكون كسكال  
 فتكون ان ذالقابل للسادة هو الذي هو ذو بعد واحد وليس ثم قما سلطان لكثرة ههنا من  
 هو محصل غير محصل فان المخرج في نفسه مجزاة من حيث هو محصل في الذهن فيكون  
 هناك غير بل كان اذ اخرج محصله كمن شي آخر اذ لا اعتبارا المذكور فان التحصيل ليس في بل حقيقة  
 فافهم قوله فاذا نظرت آة قال الشيخ في آيات الشفا وان كان فيه باحقيقة مع طبيعة واحدة  
 مثلا انك اذا قلت انك وان الناطق يحصل من ذلك منى فمى واحد هو بعينه انك وان  
 ذلك كمن هو بعينه الناطق فاذا نظرت الى ذلك لشي الواحد لم يكن كثرة في الذهن  
 واذا نظرت الى احد فوجده مودعا من عدة في المعاني كل واحد منها على الاعتبار المذكور  
 ففهم قوله فاذا قلت انك وان الناطق هو العلم كذا الانسان كما هو على كالا انسان مثلا فان في الاله  
 به من لا يحصل في الذهن ان نفسه وهو العلم كذا الانسان كما هو على كالا انسان مثلا فان في الاله  
 يحصل مودعا من عدة فوجده مودعا من عدة في المعاني كل واحد منها على الاعتبار المذكور  
 له وهو اطل لان العلم كذا لشي به من لا يرب على كثرته واحدة مثلا ففهم قوله واحد في حصيله يكون احد  
 ما سلا في الذهن بالذات ولتقنا اليه بالعرض والحدود والعكس على الالوية احدى ففهم قوله ذلك لشي الواحد  
 العلم انك فاكون ان الناطق باسما حصوله كمن فيه العلم بالحدود والحدود في حصولها في الذهن على وجه  
 مرة للاحظة ذلك لشي الامالي الذي هو واحد فالكسب هو العلم كذا لشي الواحد الناطق فكسب العلم  
 انك لانا انسان احد ففهم قوله واحدة في طبيعة مرة للاحظة الحدود ففهم قوله

۱۲ حوالہ  
 حافظ دراز  
 رحمت اللہ علیہ  
 قضا

مستحق في نفسه غير الآخر فوجدت هناك كثرة في النزهة من حيث انعتابها لبعضها القاطم في النفس بالاعتبار  
الا والى هو نفعي الواحد الذي هو كيان المنزى ذلك كله كيو ان هو الناطق كان ان اعتد به هو احد  
المعقول وان عرفت باجماع القاطم في الحقيقة بالاعتبار الثاني المفصل لم يكن احد يعير معناه  
منه الحمد ويقتل كان شيئا مؤثرا اليه كما سباله قوله فلا عمل او بتا على الكثرة وياخذ في الكثرة  
بذلك اعتبارا في قائل الشيخ ثم الا اعتبار الذي يوجب كون احد بعينه هو الحمد وهو ان  
لا يعمل الناطق واذا كان جزئين من كماله مجموع عليه بان هو لا انما شيان من حقيقة  
عده قوله ان كان نياؤه ومنه انه جعل التأخر من احواله من كلامهم انه ان التفت كان كماله ان الناطق  
مثلا يتجسس صورة واحدة اجمالية هي اعمها من وجهي الانسان فيختص في نفسه في كماله لا في غيره موصوف  
وهذا في الوضع لفظه والعمل وبما تطلق الا اذا كان من غير تلك التمسك ليعمل عنده في الصورة الا جمالية لا هنا  
انتهى من النظر فحصل عقيدة الكاسب في الصورة ان تعصية في ذهاب الالمان في الترتيب تصور تعصية في الالمان واتباع  
الحصول في الالمان كمال التمسك به هو الحمد واتباع صورة تعصية عن علم بالكدون الا جمالية هي هي نفس الحمد  
العلم كشيء فانه يرى كس حصول عدم الاطلاع على حدود كل تعصية لا جمالية سبابة التعصية من بين الالمان في الجزئية  
اصادة ملية في اذلة ناطقها واتباعها باعتبارها تعصية او على احوال صورة تعصية في عاقبة الحمد في عاقبات  
قبل في غير هذه المصنفات التي تصور واحدة ان شاء الله احد في كل من هو العلم كالحمد هو الحمد في كماله كاسب في كماله  
الناطق في نفس في النزهة من كثرة الشهادة الانسان والكنس بهما الانسان من حيث تأخر في الوقت اليه بهذه  
العودة تعصية الواحدة والكل في كاسب في العلم كالحمد والكنس بهما الحمد كالحمد هو في تعصية في واحدة واحدة  
الحمد في العلم كالحمد في كماله واحد واحد كالحمد في كماله واحد واحد كالحمد في كماله واحد واحد كالحمد في كماله واحد واحد  
صورت في تعصية في كماله واحد واحد كالحمد في كماله واحد واحد كالحمد في كماله واحد واحد كالحمد في كماله واحد واحد  
حصول من كماله بعينه معنى تعصية في العلم كالحمد في كماله واحد واحد كالحمد في كماله واحد واحد كالحمد في كماله واحد واحد  
الاعتبار من بعضيات تلك الحقيقة واما ما كان في كل من سبابة التأخر في العلم كالحمد في كماله واحد واحد كالحمد في كماله واحد واحد  
الكره في ان كان كالحمد في كماله واحد واحد كالحمد في كماله واحد واحد كالحمد في كماله واحد واحد كالحمد في كماله واحد واحد

[illegible][illegible][illegible]

[illegible]



[illegible][illegible]



وحصول التمهيد بما فيه كثرة المعنى والافتراض الاصلي منه ذلك التمهيد الذي يقصد ان يثبت على علم الفقه  
قوله فمن قال واما قوله ثم ذكر عن حصول محال الحصول في التصور سابقا فثبت علم ان المعنى في قول  
اللفظ حاصل في الخيرة لا في المدة كما لو سلم فاما المقصود من الالتفات اليه من حيث انه مفاد  
مدلول التصور الحقيقي وقد ثبت انه لا يتركز كونه من بطلان كونه قد انشأ له درجته واثبت خبر  
بان المقصود في بحث المعنى واثبت التعريف اللفظي وهو حصوله مع الوجود بل ان يكون جمعا  
له والافترج جميع اقسام التعريف لانه حصول التمهيد مع جميعها قائل قوله مثل المعنى  
فثبت معان من حاد في التعريف مثله كمثل النقاش نقش شيئا في اللوح فانه يصور في التمهيد  
صورة معدوم او موجود تصويره كمنع من النظر عن ثبوته او لا ثبوته في الواقع فهو  
تصويره بحيث لا حكم فيه والامكن تصويره بل قصد فيها فاذا قلنا الانسان حيوان المثل لسان  
فثبت به الحكم على الانسان بله كذا وانما ذكر الانسان لان يتوجه ذهابك الى ما عرفت  
فثبت من قبل شرح الان في تصويره بوجه التعميم والكل قوله فلا يتوجه عليه اء  
من حيث هو تصويره بحيث بحيث لا يتوجه عليه من التجميع الثالثة فان المناظرة  
انما تنعقد في الاحكام فتوكل لان ان الانسان حيوان باطل بغيره فوكل الكتاب  
عنه قوله وحصول التصديق ادى التصديق بحال اللفظ في موضع ما هي الى اكمال المعنى وحيث  
من احوال اللفظ من حيث هو موضوع مقصود في علم الفقه واما ايضا المعنى في المدة كما تانيا سو امكن به  
فقط اوسع معناه من احوال المعنى لانه هو اللفظ فالايصال الى الالتفات من عوارض اللفظ  
لا يقال لموصل اليه باكتفاء هو المعنى وان كان التعريف بمراد كذا في التمهيد والاسد فان مدلول  
الاسد با هو مدلوله لانه الالتفات اليه من حيث هو مدلول التمهيد واما في قوله اراءه فانه

هذا هو المقصود من قوله فانما هو اللفظ في موضع ما هي الى اكمال المعنى وحيث من احوال اللفظ من حيث هو موضوع مقصود في علم الفقه واما ايضا المعنى في المدة كما تانيا سو امكن به فقط اوسع معناه من احوال المعنى لانه هو اللفظ فالايصال الى الالتفات من عوارض اللفظ لا يقال لموصل اليه باكتفاء هو المعنى وان كان التعريف بمراد كذا في التمهيد والاسد فان مدلول الاسد با هو مدلوله لانه الالتفات اليه من حيث هو مدلول التمهيد واما في قوله اراءه فانه

[illegible]









[illegible]

أقول التصور الذي يتحقق بالهسته الخيرية إنما هو المشكك لئلا يشكك في من قبيل التصور الذي لا يتحقق بالهسته الخيرية

أقول التصور الذي يتحقق بالهسته الخيرية إنما هو المشكك لئلا يشكك في من قبيل التصور الذي لا يتحقق بالهسته الخيرية

تأويل هذا القول ان الامر الواقع يوجب جبره في الامور او اقله في تلك الامور التي لا تتغير ولا تتبدل

طبيعي ان القسم الحقيقي للتصور والتقسيم في الحالة المذكورة في الامور لا يتغير ولا يتبدل

عنه كونه متحققا في جميع الامور التي لا تتغير ولا تتبدل

عنه كونه متحققا في جميع الامور التي لا تتغير ولا تتبدل

[illegible]

انتم القوم يا اهل النبطية الخيرية المشهورة ومنه ان ابيكم انتم موتوا على التيقن والاحتياط  
 طبعاً فان الجهول المطبق يتبع عليه كل من كذب وتكلم انه معلوم بالذات ومجهول  
 بغيره وهو الذي قد ذكرنا في الجمل من النطق يتبع عليه كل  
 من كذب وتكلم انه معلوم بالذات ومجهول بغيره وهو الذي قد ذكرنا في الجمل من النطق يتبع عليه كل

[illegible][illegible]

١٢  
 ١٣  
 ١٤  
 ١٥  
 ١٦  
 ١٧  
 ١٨  
 ١٩  
 ٢٠  
 ٢١  
 ٢٢  
 ٢٣  
 ٢٤  
 ٢٥  
 ٢٦  
 ٢٧  
 ٢٨  
 ٢٩  
 ٣٠  
 ٣١  
 ٣٢  
 ٣٣  
 ٣٤  
 ٣٥  
 ٣٦  
 ٣٧  
 ٣٨  
 ٣٩  
 ٤٠  
 ٤١  
 ٤٢  
 ٤٣  
 ٤٤  
 ٤٥  
 ٤٦  
 ٤٧  
 ٤٨  
 ٤٩  
 ٥٠  
 ٥١  
 ٥٢  
 ٥٣  
 ٥٤  
 ٥٥  
 ٥٦  
 ٥٧  
 ٥٨  
 ٥٩  
 ٦٠  
 ٦١  
 ٦٢  
 ٦٣  
 ٦٤  
 ٦٥  
 ٦٦  
 ٦٧  
 ٦٨  
 ٦٩  
 ٧٠  
 ٧١  
 ٧٢  
 ٧٣  
 ٧٤  
 ٧٥  
 ٧٦  
 ٧٧  
 ٧٨  
 ٧٩  
 ٨٠  
 ٨١  
 ٨٢  
 ٨٣  
 ٨٤  
 ٨٥  
 ٨٦  
 ٨٧  
 ٨٨  
 ٨٩  
 ٩٠  
 ٩١  
 ٩٢  
 ٩٣  
 ٩٤  
 ٩٥  
 ٩٦  
 ٩٧  
 ٩٨  
 ٩٩  
 ١٠٠

فان الوضع فيما وان كان غاي الكين الموضوع له خاصا على ما هو المحقق ويدور متوطان له  
 وبتعظيم ثم من ارجان الوضع له خاصا ومنه وضعه المذهب الذي فكيف كونه جزمته ١٢  
 افراد في الصدوق والامتناع وحصره والتفاوت في الاله والاولوية واشدة  
 لان ثم لا يلزم في كنهه من كون متوطان او شيئا كذلك لفظي ١٤ جزمته ٧

[illegible][illegible]



والله اعلم بالصواب

[illegible]

٢ مني مقتولاً في الواحدة مقتولاً في الواحدة  
 الكندي في قوله الكندي في قوله  
 ٣ مني مقتولاً في الواحدة مقتولاً في الواحدة  
 الكندي في قوله الكندي في قوله

[illegible][illegible]

مع قوتان كهذه قلمهم تاروا  
 الخبيثين الى العاصيين  
 الشان طين وكن طين  
 وترجع الباري الى طين  
 كطينين ولا تلتقي من الارض  
 بغرس ولا تلتقي من الارض  
 وبمرصم الامم من الارض

١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠

[illegible]

کتاب  
روزگار  
مردمان  
کتاب  
کتاب



[illegible][illegible][illegible][illegible]



[illegible]



۶۰۰

[illegible]

انصفي  
عبد  
خزانه  
الاعمال

